

نور الظلام على عقيدة العوام

محمد نوي

٢١٤

نور الظلام في شرح قصيدة "عقيدة العوام"

ن ٠ ن

لاحمد المرزوقي تأليف نووي الجاوي ، محمد

ابن عمر - ١٣١٦ هـ . بخط محمد ابن عقيل

ابن منصور بن زيد الفقه ١٢٩٤ هـ .

٤٢ ق ٢٦-٢٨ س ٢٥ × ١٧ سم

١٥٢٢

نسخه حسنة ، خطها نسخ معتاد ، طبع

الاعلام ٢ : ٢٠٩ . معجم المطبوعات ٢ : ١٧٩

١ - اصول الدين . أ - المؤلف . ب - النسخ .

ج - تاريخ النسخ . د - شرح قصيدة عقيدة

العوام للمرزوقي

2/22/20

0.2975/10

مكتبة جامعة الرياض - قسم المخطوطات	
اسم الكتاب	فوائد النظم على عقيدة الميراث الرقم ١٥٧٤
اسم المؤلف	محمد بن عمر بن محمد بن عبد الله بن نوري الشافعي
تاريخ النسخ	١٤٩٩
عدد الأوراق	٤٢
ملاحظات	عقائد

۷۰

اللهم يا ذا النعم الفضل على الدربة يا باسط الدين بالعطية
يا صاحب الجواهر السنية ضلي وسلم على سيدنا محمد خير النوري
والسجدة واعف لنا يا ذا القلا في هذه العشي
وكل عشي



بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي انعم عباده المؤمنين
 بالعرفان واكرمهم من مريد فضله بحسنه وبره في الخصال
 واشهد ان لا اله الا الله الملك العلام **واسم** ان **اسم** اخيه ورثته صاحب
 المقام والصلوة والسلام على من رسله رحمة لانام اذ لولاه لكانت احوالهم في النعم
 وعلى الكرام **واسم** ابيه مصابيح الظلام **والثاني** لي **يا** صاحب **الكرام** الى يوم
 تطلق في الاعقاب في جميع اللسان **صلاة** وسلاما **يا** امين **ملا** من **ملا**
 الاوقات والادوات **ما** بعد **فيقول** **الفقر** **لغير** **الكرام** **لكن** **الذنوب**
وان **وزر** **مجد** **نوري** **الشافي** **هذا** **شرح** **منيف** **وفوق** **ظريف** **على** **المنظومة**
الملقبه **بعقيدة** **العوام** **لشيخ** **العالم** **اللوزي** **السيد** **احمد** **المريزي** **في** **المالكي**
وميزه **نور** **الظلام** **على** **عقيدة** **العوام** **فصدي** **به** **النفع** **في** **وملا** **من**
المبتدئين **وان** **كنت** **اهل** **لذلك** **نفع** **الله** **به** **كل** **شالك** **اعلم**
ان **سبب** **هذه** **المنظومة** **ان** **الناظم** **راى** **النبي** **صلى** **الله** **عليه** **وسلم** **في** **المنام** **آخر**
ليلة **الجمعة** **من** **اول** **جمعة** **من** **شهر** **رجب** **سادس** **يوم** **حساب** **من** **هو**
سنة **الفومانيين** **وثمان** **وخمسين** **سنة** **واسم** **ابن** **مصر** **صلى** **الله** **تعالى**
عنهم **واقفون** **حوله** **وقال** **له** **النبي** **صلى** **الله** **عليه** **وسلم** **اقرأ** **المنظومة**
التوجيه **التي** **من** **حفظها** **دخل** **الجنة** **ونال** **المقصود** **من** **كل** **خير** **واقف**
الكتاب **والسنة** **فقال** **له** **وما** **ذلك** **المنظومة** **يا** **رسول** **الله** **فقال**
الاصح **اسمع** **من** **رسول** **الله** **ما** **يقال** **فقال** **رسول** **الله** **صلى** **الله** **عليه** **وسلم**
قل **ابد** **باسم** **الرحمن** **فقال** **ابد** **باسم** **الله** **والرحمن** **الى** **آخرها** **وهو** **قوله**
وصف **الحبل** **والكليم** **فيها** **كلام** **الحكيم** **عليهم** **وسلم** **الله** **صلى**
الله **عليه** **وسلم** **بسم** **الله** **فلم** **استيقظ** **من** **منا** **قد** **قرأ** **ما** **راه** **في** **منا** **قد** **وجد**
محفوظا **عنده** **من** **اول** **الي** **آخر** **ثم** **ما** **كانت** **ليلة** **الجمعة** **التي** **في** **ليلة** **الثامن**
والعشرين **حساب** **من** **شهر** **ذي** **القعدة** **في** **الناظم** **النبي** **صلى** **الله** **عليه** **وسلم**
مر **ثانيه** **وقت** **الشكر** **في** **المنام** **فقال** **النبي** **صلى** **الله** **عليه** **وسلم** **اقرأ** **ما** **وجدت**
اي **في** **قلبك** **فقرأ** **له** **اوله** **الى** **آخره** **وهو** **وقفي** **بي** **يد** **صلى** **الله** **عليه** **وسلم**
واسم **ابن** **مصر** **صلى** **الله** **تعالى** **عنهم** **واقفون** **حوله** **يقولون** **امين** **بعد**
كل **بيت** **من** **هذه** **المنظومة** **فلما** **ختم** **قرآنه** **قال** **له** **النبي** **صلى** **الله**
عليه

وهو في

عليه وسلم وفوقك الله تعالى لما يد ضربه وقبل منك ذلك وبارك عليك
 وعلى اموك ومن نفع بها العباد امين ثم سبى الناظم بعد اطلاق الاش على
 تلك المنظومة فاجاب سؤاليهم فزاد عليه منظومه من قوله
 وكل ما اتى به الرسول **فحقه** **التسليم** **والقبول** **الى** **احد** **الكتاب** **قال**
الناظم **رضي** **الله** **تعالى** **عن** **ابن** **اسم** **الله** **والرحمن** **وبالرحمن** **دام** **الاحسان**
امين **ابن** **ابن** **نايف** **هذه** **المنظومة** **من** **تسعين** **اسم** **الله** **كما** **فستر**
بذلك **البجوري** **والا** **تيا** **بالسمله** **منظومة** **هو** **خلا** **في** **الاول** **لمنه**
على **ذلك** **البجوري** **واعلم** **ان** **الاسم** **عين** **المسمى** **كما** **عليه** **اكثر** **الاش**
عشرة **قال** **تعالى** **سبح** **اسم** **ربك** **وقال** **ايضا** **ما** **تعبدون** **من** **دونه** **الا** **اسما**
وظاهر **ان** **التسبيح** **والعبادة** **للمذوات** **وقيل** **الاسم** **غير** **المسمى** **لقوله** **تعالى**
له **الاسما** **الكنى** **ولا** **يد** **من** **المغايرة** **بين** **الشي** **وما** **هو** **له** **وتعبد** **الاسما**
ان **جاد** **المسمى** **ولو** **كان** **عنه** **لا** **حرق** **في** **من** **قال** **نا** **الى** **غير** **ذلك** **من** **المسمى**
والتحقيق **انه** **ان** **لا** **يد** **من** **الاسم** **التلفظ** **فهو** **غير** **مسماة** **قطعا** **اي** **بلا** **علا**
وان **ايدبه** **ما** **يفهم** **منه** **فهو** **عين** **المسمى** **قاله** **الشواني** **قال** **السيوطي**
فمعنى **الله** **من** **تقدم** **وجوده** **وتعظيم** **دانه** **وصفاته** **وعمر** **جوده** **ومعنى**
الرحمن **من** **عظم** **احسانه** **ودام** **امتداده** **ومعنى** **الرحيم** **من** **جد** **كل** **فاقه** **ولم**
يحد **دون** **طاقه** **وقال** **احد** **الصاوي** **والله** **هو** **الاسم** **الجامع** **لان** **جميع**
الاسما **من** **درجه** **فيه** **والرحمن** **المنعم** **جميع** **النعم** **كما** **وكيف** **دين**
واخر **ويه** **ظاهره** **وباطنيه** **والرحيم** **هو** **المنعم** **يد** **قايق** **النعم** **كما** **وكيف**
دين **ويؤيد** **واخر** **ويه** **ظاهره** **وباطنيه** **والله** **قايق** **ما** **تفرعت** **عن** **الاصول**
التي **هي** **الجلال** **لا** **لا** **في** **الايمان** **والعلم** **والعرفه** **والنور** **في** **والعافيه**
والشعر **والبصر** **اه** **قال** **احمد** **الملوي** **والرحمن** **ابلى** **من** **الرحيم** **لان**
زيادة **احد** **المتعقبات** **اشتقاقا** **ونوعيه** **تدل** **على** **زيادة** **المعنى** **لان**
معناه **المنعم** **الحقيق** **البالغ** **في** **الرحمة** **غايته** **واو** **لا** **يظهر** **وعلى**
غيره **تعالى** **بذكر** **رحم** **بعضهم** **عليه** **ولما** **دل** **على** **جلال** **النعم** **و**
واقولها **ذكر** **الرحيم** **ليتناول** **ما** **دق** **ولطق** **ليكون** **كالتمه** **ولا**
بلغه **انما** **توخذ** **باعتبار** **الكيفية** **اي** **العبد** **ولذا** **اقبل** **بالرحمن**
الذي **بالا** **لانه** **يعلم** **المؤمن** **والكافر** **ورحمته** **الاخر** **لانه** **يحق** **الكافر**
وتارة **باعتبار** **الكيفية** **اي** **الصفه** **ولذا** **اقبل** **بالرحمن** **الذي** **بالا**

لان السمله جعلت
ملبدا لكل شئ
املا

سب

المؤمن

ورحمهم الدنيا لان النعم الاخرية كلها جارية بالدينية فليليه
وحقيقه قال النبي صلى الله عليه وسلم ان كانت لا تحصى نعمتي في جنين
دينوي واخر وي قاله نبوي قسما من موهبي ومبني والموهبي قسما من رزقي
كنعم الروح في العبد واشراقه بالاعتق وما يتبعه من القوي والفهم والفكر
والنطق وجسماني كخلق البدن والقوي الى الله فبه والهيات العارضة
له من الصفة وكمال الاعضا والكسب تربية النفس عن كذا ايل ^{وكلها}
بالاخلاق المرضية ونزول البدن بالهيئات المبطوعة والال المتحسنة و
الحالة والمال والاخرى ان يغفر ما فرط من العبد ويرضي عنه ويؤوه
في اعلى علي من الملايكة المقربين ابد الابدين وقول الناظم ديمه الاجتناب
اي متتابع الاعطال والانعام من غير انصرام فهو تكميل للبيت

الحمد لله القديم الاول **الاحزاب في ملائكة**
اي فاني على الله تعالى بلساني على هذه النعمة مع تعظيمها يا باه واقدر واعتقد
ان كل ثناء ثابته له اقتضت النظم بالحمد اذ الحق شي مما يحس عليه من
شكر النعم التي تليق هذه المنظومة اثر من آثارها والحمد لغه التمجيد
على الجليل الاختياري مع جهة التمجيد والتعظيم سواء كان في مقابلة
نعمه ام لا فقال الاول ما اذا اكرمك بزيد بشي فقلت بزيد كرمه فانه
في مقابلة نعمه ومثال الثاني ما اذا وجدت زيدا يصلي صلاة قامة
فقلت بزيد جلاله فانه ليس في مقابلة نعمه ولا تحصل الحمد الى
خبرته دعائه حامد ومحمود وهما معلومان ومحمودية كثرة
العالم والفضل من لا ومحمود عليه وهو الاكرام وخرجه ما لا كان
على سبيل الاستهزاء والسخرية ولذلك قلنا مع جهة التمجيد في
واقسام الحمد اربعة حمد قديم وقديم وهو حمد الله نفسه كقوله
عن تعالى نعم المولى ونعم النصير وحمد قديم كادب كقوله تعالى في حق
نبياهم صلى الله عليه وسلم وادب كقوله تعالى خلق عظيم وحمد جادب كقوله
كقول سيدنا عيسى عليه السلام تعلم ما في نفسي ولا اعلم ما في نفسك انك
انت علام الغيوب وحمد جادب كادب كقول رسول الله صلى الله عليه وسلم
في حق سيدنا ابراهيم الصديق رضي الله تعالى عنه ما طلعت الشمس
ولا غربت من بعدي على رجل افضل من ابي بكر الصديق ^{واما الحمد الاصطلاحي}
فهو

وخلصها

واما عظام

فهو فعل ينبغي عن تعظيم المنعم بسبب كونه منعا على كماله وغيره كونه
وروجه متواكنا ذكره بالثاني او محبة في الجنان او عملا وخدمة بالان
التي هي الاعضا والشكر في النعمة مردف الحمد في الاصطلاح لكن يقال فيه بسبب
كونه منعا على الشكر او غيره والشكر في الاصطلاح شرف العبد جميع
ما انعم الله به عليه من السمع وغيره والخلق لاجله ويمكن تصويبه من جملة
جنات منقارة في مصنوعات الله فاطر المنيدي له لكن لا يزل بالميت ماشيا
بدرجته الى القبر تشاعلا لسانه بالذكر وادبه باستماع ما فيه ثوابا
بالمعروف والنهي عن المنكر ذكره احمد الملوحي لكن قال البراوي فان قلت لا
يتصور اجتماع الاعضا في الطاعة في ان واحد قلت يتصور ذلك في الا
حسان المأمورة به في الحديث بان تعبد الله كانك تراه ومشتغرا
انه يدرك فانا عبيد كذا صارت اعضاؤه وحواسه مثله لله تعالى ولا
يتصور في غير ذلك خلاقا لمن نعمه واعلم ان الشكرين الحمد والشكر لغو
واصطلاحا خاصة احدهما بين الحمد الاصطلاحي والشكر اللغوي والنسبة
بينهما الترادف وثانيهما بين الحمدين وثالثهما بين اللغوي والنسبة في هذين
القسامين عموم وخصوص من وجه وهو ان يجمع كل منهما في مادة وينفرد
كل منهما في مادة اخرى كما في خاتمه حديد فيجتمعا الحمدان في الثناء ^{الان}
في مقابلة الاحسان وينفرد الحمد اللغوي في الثناء بالكلية في غير مقابلة
الانعام وينفرد الاصطلاح في الحمد به باعضا في مقابلة العطاء ويجمع
اللغويان في الثناء باللغة في مقابلة العظمة وينفرد الحمد اللغوي في الثناء
بالفضائل في غير مقابلة المناجاة وينفرد الشكر اللغوي في العمل
بالاركان في مقابلة الامتنان فاطم اللغوي اخصه صدى وهو
واللسان وحدة واعمر متعلقا وهو النعمة وغيره والحمد الا
اصطلاح بالعمد كالتشكر اللغوي لانه يكون باللسان
والجنان والاركان لكنه في مقابلة النعمة فقط وراعيها بين
الشكر الاصطلاح والحمد اللغوي وخامسها بين الاصطلاح
حيث وسادسها بين الشكر والنسبة في هذه الاقسام الثلاثة
عموم وخصوص مطلق وهو ان يجمع كل ما في مادة وينفرد

صطلح

احدها في قيادة اخرى كما في شجرة اركانها عكس في جميع كل
 في الشكر الاضطلال لانه اخضع من الجميع كما عرفت تصويره فلا
 يكون مصدره كغيره كقصد لانه لا بد فيه من طرف جميع النعم في حين
 واحد وينبغي ان يكون اللغوي في الشكر باللسان من غير مقابلة الاحسان
 وينبغي ان يكون الاضطلال في قوله الشكر اللغوي في المحبة باللسان في
 بله الاحسان ولا ينبغي ان يكون من غير ان يكون له في قوله الشكر اللغوي في المحبة باللسان في
 الاتفاق ان احرفها في حصة وقد ابتدئ به في القرآن خسر في الاولي سورة
 الفاتحة والثانية سورة الانعام وهي قوله تعالى الحمد لله الذي خلق السموات والارض
 وجعل الظلمات والنور والثالثة سورة الكهف وهي الحمد لله الذي انزل
 على عبده الكتاب والرابعة سورة شبا وهي الحمد لله الذي جعل في السموات والارض
 في الارض والخامسة سورة المائدة وهي الحمد لله الذي جعل في السموات والارض
 جعل الملائكة رسلا واختتم به خسر في سورة المائدة بنى محمد
 اسرائيل وهو قوله تعالى وقل الحمد لله الذي لم يخذلنا واليه والثانية
 سورة النمل وهي قوله الحمد لله الذي لم يخذلنا واليه والثالثة سورة
 الصافات وهو وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين والرابعة سورة
 الزمر وهو قوله تعالى وقيل الحمد لله رب العالمين والخامسة سورة الحديد
 وهو قوله الحمد لله رب السموات ورب الارضين والحمد لله رب العالمين قال احمد الملعوني والحمد
 لله ثمانية احرف وابواب الجنة ثمانية فمن قالها عن صفاء قلبه استحق
 ثمانية ابواب الجنة اي يخرج منها اكرامه وانما يدخل من الباب الذي علم
 انه يدخل منه ٥١ وقول الناظم القديم الاول الى اخره قال الجليلي معني
 القديم انه الموجود الذي ليس لوجوده ابتداء او موجود الذي لم يزل
 ٥٢ الاول هو الذي لا افتتاح لوجوده والاخر هو الذي لا اختتام لوجوده
 والباقي البايم الذي لا يهلك بزمان ومعنى لا تحول اي لا يتغير وهو قديم
 للباقي لان معنى التحول الانتقال من حال الى حال **فائدة** اعلم ان
 الاشياء على اربعة اقسام شئ لا اول له ولا اخر له وهو ذات الله تعالى وصفه
 وشئ له اول واخر وهو ذات الخلق وصفه وشئ ليس له اول وله اخر
 وهو

وهو عبدنا الامر في غيبته بوجوهنا وشئ له اول وليس له اخر وهو الله الاخر
 ثم الصلاة والسلام **سرمدا** على النبي خير من قد وجد
والله واصوبه ومن نفعه **سرمدا** على النبي خير من قد وجد
 اي رحمة الله المقرونة بالتعظيم وتحيته الملائكة به صلى الله عليه وسلم كما في كتاب
 علي بن ابي طالب ان الناظم انشا الصلاة والسلام عليه فكانه قال اطلب منك
 يا الله الرحمة المقرونة بالتعظيم والتحية العظمى التي بلغت الدرجة القصوى
 لتعظيمها هو الامد كورين وقوله سرمدا اي دائما وقوله على النبي تشييد
 الايمان النبوة وهو المكان المرتفع سمي النبي به لانه مرفوع الرتبة
 او رافع مرتبة من تبعه وبالله من النبي يتحرك الباء وهو ظاهر لانه خير
 او خير عن الله تعالى فهو على كليهما فاعمالا او مفعولا وغير
 الناظم بالنبي ولم يعبر بالسؤل اشار الى انه يستحق الصلاة والسلام
 بوصف السوة كما يستحقها بوصف الرسالة وموافقة لقوله تعالى ان الله
 وملائكته يصلون على النبي وقوله خير من قد وجد بالحمد لله النبي
 اوصفته له وتجاوز النصبة على الله مفعول الفعل محذوف والتقدير امدح
 او اعني ويجوز الرفع على انه خير من قد وجد بالحمد لله النبي
 هو الاول من جهة التعظيم ليكون الاسم الشرف مرفوعا وعدة
 كما ان هذا لوله مرفوع الرتبة وعدة الخلق والمعنى ان النبي صلى
 الله عليه وسلم هو افضل جميع الموحدين لانه لما شق سيدنا جبريل و
 ميكائيل وصاروا الشريفة عنده عليه بعد ان وصلته من الرضا اعتد
 افضله وشرفه صلى الله عليه وسلم وقاساه بفضل غيره في جميع وراد
 باليمن امته ذوي الفضل والشرف من امته بقبلة الانبياء والمرسلين
 ولذلك قال محمد ابو حنيفة في البردة من بحر البسيط
 فاق النبيين في خلق وفي خلق **ولم يدانوه في علم ولا كرم**
وكلمهم من رسول الله ملائكة **غفرنا من البحر اوب شقنا من البر**
 والمعنى ان الله صلى الله عليه وسلم فاضل النبيين وعلوهم في صفاته
 وشكله ولونه وفي خصاله الحميدة كالعلم والحيا والوجود والشفقة

بكتار

والحلم والعبد والعفة ولم يقاربوه في ذلك كله وكلهم آخذون
رسول الله صلى الله عليه وسلم معقراً من البحر وما ضيأ من المطر إلا بهم
والمراد من البحر والمطر هنا علمه وحله صلى الله عليه وسلم قوله والله وحجبه
الحق المراد بالآل هنا جميع المؤمنين ومنهم الأنبياء وأئمتهم وبصحة الذين
اجتمعوا به صلى الله عليه وسلم بعد الرساله هو صيني ولو قبل الأندلس
عوة في حال حياته في الأرض ولو في أو كانوا عدياً وإن لم يشهروا به أو
كانوا غير مبيدين أو ماريين أو ناعمين أو لم تجز عوايه لكن رآه النبي صلى
الله عليه وسلم أو رآه النبي ولو مع بعد المسافة ولو ساعة واحدة أو يد
خل في الصلابة ابن أم مكتوم وكوة من العيان وكنت أمه به لكنه بصره
واسمه عبد الله أحد المؤمنين له صلى الله عليه وسلم ويدخل عيسى عليه السلام
والخضر والياش عليهم الصلوات والسلام وتدخل الملايكه الذين احتموا
به صلى الله عليه وسلم في الأرض فعيسى عليه الصلوات والسلام آخر الصلابة من
البشر الطاهرين وأما الملايكه فباقون إلى النجدة والخضر عند رفع
القرآن وقيل بل ماتوا واحتل ان الخضر والياش حيان علي المعتمد
ولكن الياسي رسول بنص القرآن قال تعالى هات الياس من آل سليمان
وأما الخضر فيقال هو ولي وقيل بنى وقيل رسول وخير الامم أو نبيا
نسبه الخضر يفتح الخاء الجيم وكسر الصاد المعجمة وكوة
استكان الصاد مع كسر الخاء او فتحها وانما القيد به لانه جالس على فروة ينفخ
فاذا هيتهن من خلقه خضر او الفروة وجه الأرض وكنته ابواب العباد
واسمه بليامو حدة مفتوحة ولام ساكنة ومثناة خيمية ابن ملكان
المهم واستكان اللام وبالطاف وسمع من بعض العارفين من عرف اسمه
واسمهم ابيد وكنته ولقبه دخل الجنة وهو يتعبد بشريعة نبينا من يوم
بعثه الله تعالى والمراد بالتابعين في قوله الناظم ومن تبع جميع
من اتى بعبد الصلابة من المؤمنين إلى يوم الحرام قوله سئل دين الحق
قال القيوم في الصباح والسيل الطريق ويذكر ويونس قال الدين

يؤمن

السليمة

وهو من العباد

السليمة وجميع أموت شمول كما قالوا اعتوق وجميع المذكر شمل
وعبد والدين الاحكام الشرعية والحق هو كل ما وافق الكتاب والسنة
والاجماع او القياس وهو خلاف الباطل قوله غير مبتدع حال من قوله
ومن متبع والمبتدع هو من خرج عن الحق وهو المذموم قال العلماء البدع
لغة ما كان مخترعاً على غير مثال سابق وشرعاً ما أحدث على خلاف
امر الشارع وفي من حيث هي منقسمه الى اقسام خمسة احدى واجب وهو
ماتنا ولته قواعد الوجوب وادلتته من الشرع كنية بين القرآن والشرع
اذا خيف عليها الصياع فان التبليغ لمن بعدنا من القرون واجبة
واما ذلك حرام اجماعاً لانه بعض المتأخرين ومن البدع الواجبة على
الكفاية الاشتغال بعلوم العربية المتفق عليها فهم الكتاب والسنة
كالنحو والقرف والمعاني والبيان واللغة بخلاف العروض والقوافي
ونحوها وتميز صحيح الاحاديث من شقيها وتبذيرها في الفقه وأصوله
وادلتته والرد على القدرية والخيرية والمجسمة اذا دعت الى ذلك
حاجة لانه حفظ الشريعة فرض كفاية فيما زاد على المتعين ولا يتأني
حفظها الا بذلك وما لا يتأني الواجب المطلق الابه فهو واجب وثابت
حرام وهو كل بدعة تشا ولتها قواعد التحريم وادلتته الشرع كما ملكوس
وتقديم الجهال على العلماء وتولية المناصب الشرعية من لا يصلح لها
بطريق التواتر وجعل المستبد في ذلك ككون المنصب كان لا يبد
وليست فيه اهليه وثالثها منبذوب وهو ماتنا ولته قواعد النذب
وادلتته كضلالة التي اخرج جماعة واقامه صورة الامية والقضاة
وولاة الامور على خلاف ما كان عليه الصلابة رضوان الله
عليهم بسبب ان المضار والمفاسد الشرعية لا تفضل الا بعظمة
الولاية في نفوس الناس وكان الناس في زمن الصلابة رضي الله
عنهم انما يعظّمونه بالدين وسابق الحق والاسلام ثم اختل

الصلابة

النظام حتى صار ولا يعقلون الا بالصور ناد بعضهم ومن البدء
المندوبه احداث الحواري والمبداء وكل احداث لم يوجب في الزمان الاول
والكلام في قايق التصوف واليهما مكرمه وهو ما تبا ولله ادله الكرام
من الشريعة وقوا عدها التي في يوم الايام الفاضله على غير كبر من العباد
ناد بعضهم ومن المبدع المكرمه هذه زحرفه المتاحه ونزويها صاحب
وخامتها صاحب وهو ما تبا ولله ادله الاياحه وقوا عدها من الشرع
كما اذا المناحل للبد قيق في الاثبات وولشي حديثه الناس بعد
رسول الله صلى الله عليه وسلم اتخاذا المناحل لان لتي العيش
واصلحه من المباحات فومئذ بله مباحه كذا في ابراهيم اللقاني
قال ابن حجر ومن المباحه التوسع في لذية الماكول والمساكن
وتوسيع الاكمام وهو جوار في يد القيد وقد خالفوا العلماء في ذلك
فيجعله بعضهم مكرها وبعضهم شبهه وكذا المصافي في عقب العصر
والصحيح على ما قاله ابن عبد السلام ان اذ اصناف من فعه اما من ليس
قبلها فمضافه منه وبه لانها عتبا للفا سنة اجراما وكونه خفيها
ببعض الاحوال وفي طي اكثرها لا يخرج ذلك البعض عن كونها مشروعة
ويعد ما علم بوجود المعرفة من واجب الله عشرة صفه
اي وبعد ذكر في البسملة والمجده والصلاة والسلام فاقول اعلم اي عرف
وتيق ايها المكلف عشرة صفه واجبه لله تعالى على التفصيل لان المعرفة
واجبه على كل مكلف واحد عن التقليد فيكون ايمانك مختلفا فيه
فقوله اعلم معنى اعرف فقوله تعالى لا تعلمونهم الله يعلمهم اي لا
تعرفونهم الله يعرفهم فلذلك التبعة الناظم قوله بوجود المعرفة
فيتعبد في المفعول واحد قال القيد في المصباح واذا كان علمه معنى
اليقين تعبد في الثاني واذا كان بمعنى عرف تعبد في المفعول واحد انتهى
واما غير الناظم با علم تبين السامع على ان ما يلقى اليه من القول يلزم
حفظه لانه اصل كل خير وشارة الى ان كسب العلم فضلا لاكتساب

دليل

ولهم يقل افهم لان الامر بالفهم يستدعي كداما سابقا يفهم ولم يوجد هنا
ولهم يقل ادرك لان الامر بالدرك به يقتضي تحصيل العلم على الثاني وان البراهين هي
العلم الحاصل بعد التفكير ولم يقل اقر لان الامر بالقرارة يقتضي تحصيل الاقوال
ولهم يقل احفظ لان الحفظ صوب الشيء عن الضياع ولو الاقوال ففها ولم يقل اشبع
لان الامر بالشبع يقتضي تحصيل اللفظ فقط والمقصود هنا تحصيل المعاني
على وجه الجزم بمرعه وقوله بوجود المعرفة متعلق با علم فالبال للمنة
اي متلبا بوجودها وقوله من واجب بيان للعشر من وقوله عشرة مفعول
لا علم وقوله صفه تميز فمفسر ما وقع عليه عشر من وهو منصوب بعشر
كما قاله الشريفي يعني انه يجب على كل مكلف بالشرع ان يعرف عشر
صفه مفصلة مع اعتقاد ان الله تعالى واجبات وحالات لا متناهية وحقيقة
هي الجزم الموافق الحق عن دليل واما التقليد فهو اعتقاد مضمون قول الغير
وفعله وتقليده من غير معرفة دليله وخرج بذلك التلازمة بعد ان يرد
الاشياخ للا دله فهم عارفين لا مقلدون واختلفوا فيمن قلده علم العقائد
على سنة احوال الاول الاكتفاء بالتقليد مع العصبية ان كان فيه اهلية النظر
والافلا عصبية ان هذا هو الذي اعتمد به العلماء قال عوض العمر اوي
ان رمت علمه لا مقلد من مجتهدا ولا تقليد فالحال قد بدا
والقولة الصحيحة الشهيرة عصبية ان كان ذا بصيرة
قوله رمت اي طلبت فبانه قال وقوله ذا بصيرة اي صاحب علم وجميع علمي
بصاير خلاف البصيرة الذي هو التوبه فيجمع على ابطال الثاني عدم
الاكتفاء فيكون المقلد كافرا وعليه التنوين قاله عبد الرحمن
المشيلي وهذا القول مبني على صحة التقليد وان المعرفة شرط في صحة
الايمان والحق خلافة الثالث الاكتفاء مع العصبية مطلقا اي سواء كان
فيه اهلية للنظر ام لا قال المشيلي وهو مردود ثم قال ايضا محل الخلاف
انما هو في المقلد الذي عنده طمأنينة نفس بان كان بحيث لو رجع مقلده
لم يرجع والا كان كافرا اتفاقا الرابع ان من قلده القرآن والسنة

يد
وكان قد عرفت ان العلم
لا يشترط له اهلية النظر
بل يشترط له اهلية العمل

غير ذلك لهم يصح ايمانه لعدم أمن النظر كطاع غير المعقولين
 الخاضعين الاكتفاء به من غير عصبان مطلقا لان النظر شرط كمال فلو
 كان فيه اهلية النظر ولم ينظر فقد ترك الاولى كذا ذكر الباجوري
 وقال لا ينبغي وعلى هذا يكون النظر الموصول الى المعرفة مستحقا للشك
 ان ايمان المقلد صحيح ويحرم عليه النظر وهو محمول على الخلو طاع
 بالفلسفة **فان الله موجود قديم باق مخالف للخلق بالاطلاق**
وقام معنى وواحد وحى في ادر من يد عالم بخلق شئ
سبع البصير والمتكلم له صفات تسعة تسظم
 يعني اذا اردت معرفة العشرين صفه فاقول لك الله موجود الى ابد
 فالوجود امر اعتباري يعتبر في معتبر في ذاته اي يقدر فيه نظيره
 الشئ بمثل اذا كان في ضد وقدر اخر جرح منه فانه يتصف با
 بالظهور فهذه الظهور ليس وصف زائد على الثوب الا ان العقل
 يقدره وصفا زائدا هذا ما حققه العلماء عن قول الاشعرى رضي
 الله تعالى عنه وادليه قوله تعالى لا اله الا انا وبضالهم يكن سجادة
 وتعالى موجود اما كان شئ من الخلق والقديم هو عدم الاوليه لوجود
 تعالى فانه خلق نفسه ولا خلقه غيره قال الله تعالى له ولد ولم يولد
 والبقا هو عدم الانقضاء لوجوده تعالى قال تعالى في حق وجه
 ربك ذا الجلال والاكرام والهياله للحوادث هو عدم مماثلة
 شئ من الحوادث له سبحانه وتعالى فليس كما ولا عظم ولا طول ولا
 ولا قبح ولا امتنوطا فهو تعالى ذات ليس فيها شئ من صفات
 الحوادث وكلها اظهر بيا لك من صفات الحوادث لان تصديق
 ان في الله شيا من ذلك وليس له مكان او مكانا فليس
 اختلفا في ابد بيا ولا خارجا عنهما قال الله تعالى ولم يكن له كفوا
 احد وقال تعالى ليس كمثله شئ **قوله** بالاطلاق
 اي من غير تقدير بعرض الوجود بمعنى انه تعالى مخالف
 للخلق في جميع الوجوه فليس سبحانه وتعالى مخالف للخلق
 في وجه

الشيء

في وجه ومما تلا في وجه اخر تنزه الله عز وجل والقيام بالنفس
 الاستغناء عن ذات يقوم بها القيام العرض بسائر الذوات والاستغناء
 عن الموجد فلا يستأثر على غيره كذا وجود الحوادث عنه تعالى لان
 وجوده تعالى ذاتي **قوله** عن مفسر لقوله قايهم اي معنى قيام الله
 تعالى بنفسه استغناؤه عن كل ما سواه لا افتقار كل ما سواه اليه
 ولذا لا يعبر عن القيام بالنفس بالاستغناء المطلق قال الله تعالى **وليس**
 الرجوة لكي تقوم اي خضعت والوحيد منه هو عدم التعبد في الدنيا
 والصفات والافعال فليس ذاته مركبة من اجزاء وليس في الخلق
 ذات كذا انه تعالى لان الخلق جسم مركب وليس في ربنا شئ
 من ذلك وليس صفاته متغيرة من جنس واحد كقوله تعالى
 اوارث ديني بل له قدرة واحدة يوجب بها وعدم وليس لاحد
 صفه كصفاته تعالى ولا مؤثر معه في فعل من الافعال بل هو الموجد
 للافعال كلها فيخلق الطاعة والمعصية والنفع والضر والعبي
 والفقر وليس النار محرقة ولا السكين فاطعة ولا الطعام مشبع
 فالله هو الخالق وحده لكن جعل مرادة هذا شيئا في هذا وجوده
 ان لا يوجد الا حرق مع النار قال الله تعالى **والهكم** له وجد
 لا اله الا هو الرحمن الرحيم واخباة صفة تصحح للذات التي صلت
 بها ان تعلم وتقدر قال الله تعالى وتوكل على الحي الذي لا يموت
 والقدر صفة تصحح للذات ان تفعل وتترك قال تعالى **والله**
 على كل شئ قدير **والله** صفة تقتضي ترجيح احد المبدأين
 على الآخر قال تعالى ان ربك فعال ما يريد والعلم صفة يتكش
 بها الشئ عند تعلقه به قال الله تعالى ان الله بكل شئ عليم وفي الله قد
 احاط بكل شئ علما **قوله** الناظر عالم بكل شئ اي سوا كان محلا
 او مقصلا كان او متشعلا او واجبا والسمع والبصر صفات
 يبيد الانكشاف بها على الانكشاف بالعلم قال تعالى وهو السميع
 البصير والكلام هو صفته اليه قايمة بذاته تعالى **عليه** بالنظم
 المخصوص المسمى بالقلوب وبكلام الله تعالى ايضا قال الله تعالى
 وكلام الله موسى تكليما **قوله** كلامه تعالى ليس كصرف ولا صوت

تصحح
 تصحح
 تصحح

والله اعلم

بل بكلام قديم **الاول له ولا اخر له** وامام عن قوله تعالى **وكل كلمة من**
تعالى اي شيعه كلامه القديم بجميع اعطايه من جميع الجهات
وكان جبريل معه فلم يسمع ما كلم الله به موسى وسمع كلامه
القديم ايضا سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ليلة الاثني ولبي الله في مكان
ولا حجة بل المكان للسامع الحادث وسمع كلامه القديم ايضا
في القيامة والجنة بغير صوت ولا حرف ولا قرب ولا بعد كما ان في
ذاته تعالى في الاخرة من غير شبه ولا مثله لا داخل الجنة ولا
خارجها عنها فهذه ثلاثة عشر صفة وانما ذكرها الناظم بانها
الصفات المستبده لله تعالى تبعاً للكتاب والسنة لوردها
فيهما المذكور لان المقصود في اعتقاد المكلف ان تصانف الله
تعالى بها وتبينها على العوام كما قال محمد بن ابي القاسم واذا
اسرقت ان تعلم صفاته تعالى للعامه فانت بها اسما مشتقة
من الصفات المذكورة فيقال لله تعالى موجود قديم باقي
خالق للعوالم مشغول عن كل شيء واحد قادر مريد عالم
حي سميع بصير متكلم قال البيهقي قوله فانت بها اي
بدورها وقوله اسما مشتقة اي حال كون تلك البدو الالهية مشتقة
وانما كانت تلك الاسماء دالة على الصفات لانها دالة على الذات
المستغنية بهذه الصفات بل نقل عن علي بن الاشعث ان مدلول
القادر مثلا نفس الصفة التي هي القدر من حيث ان تصانف
الذات بها كمن مشهور عند الاشاعرة ان مدلوله الذات باعتبار
انصافها بتلك الصفة والخاصة انه الاقسام الثلاثة ما يدلى على الذات
ومشعر بالصفة كقادر وما يدلى على الذات ولا يشعر بالصفة
كلفا الجلال وما يدلى على الصفة فقط كالقدرة افاذا التيقن انتم
قوله غنى يستكون الباء وكذا قوله وحى وقوله قادر يستكون
الراء وقوله شيء تحذف الفهزة وقوله وامتنكلم بكون النواكها
للوزن ومعنى قول الناظم له صفات تتكلم اي تلك التي له ونوع

بشيء
بشيء

سبع صفات تتوالى في واحد من غير مفارقة بينها كما نظم
في خيط واحد ونسب هذه الصفات السبعة بالمعاني وهي كونه
وجوديه قائمه بالذات او حية او صوفها حكما حيث لو شئنا
الحجاب لربنا كما هو شأن الموجودات ويسمى ذلك الحكم
معنويه لانها منسوبه للمعاني فالمعنويه هي كونه تعالى قادرا
وكونه مريدا او كونه عالما وكونه حيا وكونه سميعا وكونه بصيرا وكونه
متكلما فالمعاني كالا مثلا والمعنويه كالفرع لان المعاني وجوديه
تعقل المعنويه احوال لانها كونه كذلك الا بالنسبة لمعانيها التي
او حية فان قلت لم قال الناظم له صفات سبعة تنظم مع الله قال
اولا عشر صفاته ولم يستوف عدد ما هو مضافا ذكر هذه الصفات
السبعة مع كونها داخله في الاسماء المذكورة اولا والاحاطة
الذكرها قلت انما قال ذلك ككمية لطيفة وهي الاهتمام
بشأن هذه الصفات السبعة وانما ذكرها الناظم مع كونها داخله
في الاسماء السبعة لان المقصود في هذا العلم ذكر العقائد على وجه
التفصيل لان خطر الجهل فيه عظيم والرد على قول المعتزلة قائم
بذكرها فقالوا لله تعالى قادر بذاته من غير قدرة ولا ارادة
وهكذا الى اخرها واما جمهور اهل السنة فقالوا لله تعالى قادر
ومريد بصفتين وجوديه قائمه بالذات يصح ان تسمى بالاحاطة
فتقول كمن قال اعصم الوتر بمغفرتك عني الوتر عن صفتك
تب علينا ابتنا بشر ما عرفناك حق معرفتك ثم علم ان المعنوي
لم يقلوا بشي من المعنوي كما قد اوههم بعض العبادات اي القول
ان الله تعالى قادر بصفات معنويه وانما قالوا قادر بذاته من غير
كما تقدم ولم يكونوا بذلك لانهم انشأوا القادر به ثم شرع
الناظم في بيان صفات المعاني فقال

بقدرته ان يسمع بصير حياة العلم كلام التبر

اي اذا اردت تفصيل صفات المعاني السبعة واقول لك قد قدرت
الى اخرها وهذه الصفات السبعة كل واحد لها سبعة مطالب
الا الحيات وحدها فليست سبعة مطالب فالقدرة لها سبعة مطالب
نشهد ونعتقد ان قدرة الله موجودة وقديمة وباقية و
مخالفة لغيره تبا الحادثة وغنية عن المنطق وواحدة
وعامة تتعلق بجميع الممكنات والارادة لها سبعة
مطالب نشهد ونعتقد ان ارادة الله موجودة وقديمة
وباقية ومخالفة لغيره تبا الحادثة وغنية عن المنطق وواحدة
وعامة تتعلق بجميع الممكنات والسمع له سبعة مطالب نشهد
ونعتقد ان سمع الله موجود وقديم وباق ومخالف لغيره
تبا الحادثة وغني عن المنطق وواحد وعامة تتعلق بجميع
الموجودات ملوكا كانت ذواتا او احوالا فذلك مثلا معك
بسمعه تعالى والبصر له سبعة مطالب نشهد ونعتقد ان بصره
موجود وقديم وباق ومخالف لغيره تبا الحادثة وغني عن المنطق
وواحد وعامة تتعلق بجميع الموجودات والحيات لها سبعة مطالب
نشهد ونعتقد ان حيات الله تعالى موجودة وقديمة وباقية ومخالفة
لغيره تبا الحادثة وغنية عن المنطق وواحدة ولا تتعلق بها شئ
والعلم له سبعة مطالب نشهد ونعتقد ان علم الله موجود وقديم
وباق ومخالف لغيره تبا الحادثة وغني عن المنطق وواحد وعامة
تتعلق بجميع الواجبات والحيات والاشياء والاعمال
سبعة مطالب نشهد ونعتقد ان كلام الله موجود وقديم
وباق ومخالف لغيره تبا الواجب ذات الله وصفاته وسماته
والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء
تناوشتا بيننا في كلام الله على الواجب كان الله لا اله الا
وعلى

الحياة وحدها فليست سبعة مطالب فالقدرة لها سبعة مطالب

الحياة وحدها فليست سبعة مطالب فالقدرة لها سبعة مطالب

وعلى ما قيل كان الله ثالث ثلاثة وعلى الجابر كونه خلقا
وما تعلمون وقوله استمر اي دام كلامه تعالى ولا يتقطع و
ليست معنى وكلمه الله موسى فكلمه الله ابتداء الكلام له بعد ان كان
شاكلا فبعد ما كلمه انقطع كلامه وسكت فترى الله عز وجل
فمنها عظميا وانما المعنى انه تعالى يفضل ان الاله المانع عن موسى
عليه السلام وخلق له سمعا وقوة حتى ادر كبه كلامه القدير ثم سكت
منعه بعد ورده الى مكان عليه قبل سماع كلامه وهذا معنى كلامه
تعالى لا اله الا الله اخرج الطبراني عن ابن جبر عنه عليه الصلاة
والسلام انه قال اوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام اني جعلت فيك
عشرة الاوسم حتى يتبعك كلامي وعشرة الاقلسان حتى احببني
واخرج القضاة ان الله كلم موسى ثم اية الفوارس يعني الف كلفه ومعنى
ذلك انه فلفهم معنى يعبر عنه بهذا العبد ككسب كسب الجاهل لا التبعية
في الصفة ومروى ان موسى عليه السلام عند قدومه من المناجات
كان يبسبب اذنه لئلا يسمع كلام الخلق اذ صار عنده ككاف ما يكون
من اصوات البهايم المنكثرة فانه يستطوع سماعه بسبب ما ذاق
من اللذات التي لا يحاط بها عند سماع كلام من ليس مثله شئ وضار
بسمعه بسبب النمل السواد في الليل المطلم من صير عشرة فراسخ وقد
اشرق وجهه بالانوار فزاره احد الاعمر فكان يسمع الرائي و
ما عليه فبره الله عليه بصره فترى وقع ثبلا نذهب ابصار الناس
عند رؤيته وبقي البرقع على وجهه الى ان مات ولو لا الله سبحانه وتعالى
بسببه ما ذاق عبد منا حازه ما لا يقدر على وصفه ما امكن ان ياتى
الى من الخلق اوقات ابد او لما التفتع به احد فسبحانه من لطيف ما وسع
كرمه واعظم جلاله والحيات ان صفات المعاني السبعة تنقسم
على اربعة اقسام قسم لا يتعلق بشئ وهو الحياة وقسم يتعلق بالمكان
وهي القدرة والارادة وقسم يتعلق بالموجودات وهي السمع والبصر
وقسم يتعلق بالواجبات والحيات والاشياء والاشياء والاشياء



والكلام والتعلق على ثلاثة أقسام تعلق ثابت وتعلق انكشاف
وتعلق دلالة فتعلق التائب تعلق القديرة والارادة فتعلق
القديرة بالعبود فتوجبها بالوجود فتعبدوه وتعلق الارادة
بالممكن **الارادة** بالمكن فتعبدوه ببعض ما يجوز عليه كالمطل
والقصر وغيرهما وتعلق الانكشاف تعلق السمع والبصر والعلم
فيستع تعالى ذاته وجميع صفاته الوجودية من قديرة وسمع وغيرهما
ولا تعرف كيفية التعلق ويشرح ذواتا وصفاتنا وايضا ويشرح تعالى
ذاته وصفاته الوجودية من قديرة وبصر وغيرهما ولا يبري كيفية
التعلق ويشرح ذواتا وصفاتنا ايضا ويعلم ذاته تعالى وصفاته
بعلمه ويعلم الموجودات كلها من الممكنات والمعدومات كلها بعلمه
ويعلمها المتحيلات بمعنى انه يعلمها فتعلقها لا يتوفاها والانتقال
العالم جهلا تارة الله عنه وتعلق الدلالة تعلق الكلام بمعنى انه
لو كشف عن الحجاب وسبعنا الكلام القديم لفهمنا ما منه ثم اعلم
ان الممكنات على اربعة اقسام ممكن موجود بعد عدم كالمسحوق
والارض وممكن معدوم بعد وجوده كالذي انقضى وممكن يتوحد
كالقيامه وممكن علم الله انه لا يوجد ككفر الانبياء مثلا **فايد**
قال الشارقي والحق ان اقسام العدم اربعة عدم المخلوقات
الاسرى لا تتعلق به القديرة والارادة اتفاقا لانه ليس بمكن بال
واجب وعدمها فيما لا يتوحد قبل وجودها فتعلقان به بمعنى
انه في فيضهما ان شأنا يقينا وان شأنا ان التارة وجعلنا التوحد
مقامه وعدمها بعد وجودها فتعلقان به وعدم الممكنات
التي علم الله انها لا توجد كإيمان ابي جهل فتعلقان به بالنظر الى ذاته
واستحالت وقوعه المقتضيه ليكون عدمه واجبا انما عارض
والعارض لا يثبت في الامكان الذاتي وقيل لا تتعلق نظر الى استحالته
وقوعه انتهى **قلت** هذا الخلاف ليس حقيقيا بل هو لفظي في ال
قول من قال انهما متعلقان به على انهما متعلقان بتعلقا صلوحيا
وحل قول من قال انهما لا تتعلقان به على انهما لا تتعلقان بتعلقا

والدخا من القديرة
والارادة

والشيء الوجودي

والعارض معدوم
الامكان مثلا

تجربا

تجربا انتهى **في** اختلف العلماء في الادراك اي ادراك المدرك
واشبهه ما والاشبهات هل له تعالى ادراك او لا فذهب القاضي وامام
الحري ومن وافقهما الى ان له تعالى ادراكا ايد على العلم بتعلق كل
موجود كصفتي السمع والبصر بمعنى ان ادراكه تعالى لتلك الامور
بادراك من ايد على العلم وذهب جماعة من الائمة الى نفيه لاحدا صفة العلم
عنه لان اجابة العلم بتعلقاتها كما فيه عنه فيكون ادراكه تعالى لتلك الامور
بعلمه وذهب المفسر وابن التلثاني وبعض المتأخرين الى الوقف والتوقف
لتعارض الادراك فهو لا يقوم لا يكون موت بشيئ الادراك ولا يكون موت
بنفيه وهذا القول اسلم واصح من القولين الاولين واما قوله تعالى
لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار فمعناه يحيط بها علما وسمعا وطرا
وكما اختلفوا في الادراك اختلفوا في الكون مدركا والاصح الوقف عن ذلك قاله
البيجوري وغيره **وجابر بن عبد الله** ترك لكل معنى كفعاله
اي يجب على كل مكلف ان يعتقد الله تعالى بحركات خلق الخير والشر وجوز
ان خلق الاسلام في زيد والكفر في عمر والعلم في ادمهما والجهل في الآخر
واثابته تعالى لمصطفى نصرته وعقابه للعاصي بعدل منه لانه النافع المفضل
واما هذه البطالة والمعاني علامه على ان الله تعالى يشب ويحاطق من اتفق
بهما من ابد سعادته وفقه لطاعته ومن ابد شقاوته خلق فيه
المصطفى في جميع الامور من افعال الخير والشر يخلق الله تعالى لان الله
تعالى خلق العبد وما عمله قال تعالى والله خلقكم وما تعملون فهو الذي
يظهر عنه النفع والضرف لا خير ولا شر ولا نفع ولا ضرر الا وهو منسوب
اليه سبحانه وتعالى بحسنة ينبغي للعبد ان يكون اعتماده عليه تعالى
وحده فلا يدحوا ولا يخش احد غير تعالى وحكي عن جبريل واموسى عليه
وعلى بنينا افضل الصلوات والسلام انه مشى الى الله تعالى فقال
خذ الحشيشة الغلابية وضعها على شدة فسكن الوجع في الحال
ثم بعد مدة عاد ذلك الوجع فاحذ تلك الحشيشة ووضعها على
شدة فتاد الوجع انصاعا ما كان فاستغاث الى الله تعالى فقال
الهي الشدة امرتني بهذا وقد التفتي عليه فقال تعالى يا موسى انا الشدة في
وانا العافي وانما الضاد وانما النافع فصدتني في المرة الاولى فارتدت مرصدا

تجربا

ل

والان قد ثبت الحث عليه وما قصدتني اه وما فرغ الناظر مما يتعلق
بمولانا شرع فيما يتعلق برسله فقال **السل انبياء دوي فطانه**
بالصدق والتبليغ والامانة اي يجب على كل مكلف ان يعتقد
ان الله تعالى ارسل الى المكلفين انبياء من تسليين موضوعين بصفتان
ان بعة واجبة في حقهم عليهم الصلاة والسلام وهي الفطانة بفتح الفاء
والصدق والتبليغ والامانة فمعنى الفطانة الداء والكذب بحيث يكون
فيهم قديره على انهم انهم ومحا جدهم وابطال ادعائهم ومعنى
الصدق مطابقة خبرهم للواقع وضد الكذب هذا هو معنى
الصدق واما معنى الحق فهو مطابقة الواقع للخبر وضد الباطل
ومعنى التبليغ ايصال ما امر به الله تعالى للخلق ومعنى الامانة
عصمتهم ظاهرا وباطنا من محرم او مكروه بحيث يستحيل
وقوعه منهم واعلم ان جميع ما قيل في حق الرسل يقال في حق الانبياء
فيا الا للتبليغ وضد الادعاء خاتمت بالرسل اذ النبي الذي لم يبي
برسل لا يبلغ شيئا نعم يجب ان يحرم بانه نبي ليحترم ويحترم قوله
انبياء يدق الهمزة المهدودة وقوله دوي فطانه بفتح الدال وكسر الواو
اي اصحاب فطانة وهو صفة لا انبياء منصوب وعلامة نصبة اليها
انه جمع مذكّر سالم **دوي جايين جهم من عرض**
غير نقص كحقيق امرض اي يجب على كل مكلف ان يعتقد
الجائز في حق الرسل والانبياء عليهم الصلاة والسلام وقوع الاعراض
الشريفة التي لا تؤدي الى نقص في حقهم العلية كالحق كحقيق
وخوفا كالاكل والشرب والبيع والشراء والسفر والقتل والخروج
والنوم والرجوع ودخول الاستواء والنوم لكن باعينهم فقط بدون
قلوبهم وخروج المني لكن بامتلاء الاوعية فقط بدون الاحتلام
لان من تلاعب الشيطان فلا يجوز للشيطان ان يفتلها عليهم
والدليل على جواز ذلك ان الله تعالى لا يفتلها عليهم
الشريفة التي وقعت بهم ومنهم من بلغه الخبر المتواتر على ذلك
واما الاعراض التي تخيلها عليهم كالبصر والجماد والعمه
وسواد

وسواد الجحش والعمه والبصر والبشاش والعرج والعور والكنه والشمس
والشم والثرم وكل صفة دنية مستحيلة عليهم لانهم انقصوا الله ثقل اللسان والشر
بالشبه المعجزة والناشئة فوقه هو انقلاب في جفن العين والشم بالشبه والشر
المهملة هو منق الاثاق والثرم بالثا المثلثة والرا هو الكسار الشبه اي مقدم الاثنان
نقولنا الاعراض خرج بذلك صفة شجاعة تبارك وتعالى فلا يجوز عليهم خلاص
النصارى حيث وصفتهم في عيسى بها وقولنا البشرية اخرج صفات
الملايكة فلا يجوز عليهم ايضا وقولنا التي لا تؤدي الى نقص في حقهم
اعراض التي تؤدي الى ذلك كما تقدم خلافا لليهود والجهلة في وصفهم
لهم بالنقايق كوصفهم دوي جايين جهم من عرض لان النصارى افرطوا
اي جاؤوا واحتملوا حتى وصفوا عيسى عليه السلام بصفتان اللوهمية وان
اليهود افرطوا اي قصروا حتى وصفوا الرسل بالنقايق وهذه الامة
لم تغرر وكان بين ذلك قواما اي اعتد الله عليهم انه لم يكن نبي من
الانبياء التي لا رقيب او ما القول نبوة ستة نفر من الانا فانهم مروجون
وتلك الستة هم مرهم وآسيه وحوارم وموسى واسمها يوحنا بالذال
المعجزة وهما جبريل وسارة ولما لقمان فليس نبيا لانه كان عبدا ثم عتق
بل كان تلميذا الانبياء لانه ورد انه كان تلميذا لالوني كما قال القوس الغروي
ولم يكن في الانبياء التي ولا امر عبد ومجنون وشخص خيالي
لقمان ذو القرنين كان انقياسا ولم يكونا في الانام انبياء
قوله خيلا بالنسبة لاجل اي فدية عقوبة او ذهب عقله وقوله في الانام
اي عند العلماء **قوله وجاين مبتد او قوله في حقهم متعلق**
همدا ووصفة من صفة له لقوله ابن مالك في الخلاصة ورجل من
الكرام عبدا وقوله من عرض خبره بمعنى يعق وهو اقرب الى المقدر
المنحصر ايا اعل من التبعيضية اسما بمعنى بعض وهذا احتن
في جن في المعنى ويكمل ان يكون للاتباع امثله قوله تعالى يحلون
فيها من اساور ويجوز ان يكون قوله في حقهم متعلق
بجائز محيية يكون قوله جائز معتدا بحسنه من غير اعتداد

على نفقوا استقها م ومن غير تحصيل يوصف وهو قليل احد خلافا للا
والكوفين فادى حقه وجوان ذلك من غير قبح واما البشريون
فمنعوه **عقبتهم كسابر الملايكه واجبة وفاضلوا الملايكه**
اي يجب على علم خلق ان يعتقد وجوب عصمت جميع الانبياء والمرسلين
كوثب العظمه لجميع الملايكه عليهم الصلاه والسلام والعصمة لغة مطلق
الحفظ والاضطلاح حفظ الله لهم من الذم مع السخاالة وقوعه
قوله وفاضلوا الملايكه ان الانبياء والمرسلين افضل من الملايكه فاضلهم
ما فضلهم شيدنا محمد صلى الله عليه وسلم فيليه شيدنا ابراهيم فسيدينا موسى
فسيدينا عيسى فسيدينا نوح وهؤلاء هم الواصلون اي الصبر ونحوه المشاق
فيبي معرفتنا شيدنا هؤلاء الخبيثين كما علمت في الافضليه وليتس ادم
منهم لقوله تعالى ولم يجد له عن ما وبلى العزم بقية الشئ ثم الانبياء غير المرسل
مع تفاوت مراتبهم عند الله ثم روي الملايكه كسيدنا جبريل ونحوه كماله
العرش وهم اربعة الان فاذا كان يوم القيامة ايدهم الله باريحه اخري قال
تعالى واصل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية والكرسي بين يمين يافا الكافي
وتحقيق الالوهة الملايكه حافون بالعرش كما يقول به لقول الله لا اله الا
هو صديرون بالذات رفع الكبر عن الالهة وقيل غير ذلك ثم قالوا يا ايها البشر
غير الانبياء سيدنا ابراهيم وعمر وبقية الصوابه لقوله صلى الله عليه وسلم
ان الله اختار اصحابي على العالمين سوى النبيين والمرسلين ثم عوام الملايكه
ثم عوام البشر هكذا قال بعض العلماء لكن قال تاج الدين السبكي ليس تفصيل
الشر على ملايكه ما يجب اعتقاده ويضم اليه له والسلامة في السلوك
عن هذه المسئلة واليه حوال في التفصيل فلا بين هذين الصنفين الكسريين
على الله تعالى من غير دليل فاطع في خلود في خطر عظيم وحكمه في مكان
الاستاهلال اليكم فيه اه **والمستحيل ضد كل واجب**
فاحفظا الحسنيين يحكم واجب اي يجب على كل مكلف ان يعتقد ان
المستحيل على الله تعالى ورسوله ضد كل صفة واجبة لله ورسوله فعبء
المستحيات كعبء الواجبات وقيد نظم ذلك عوضا عن العزم والاعمال
فقال

فقال **رضد ادها عشر ون مثلهما انت** لكل وصفا ناقص فيما ثبت
وهو العدم جد ونه كذا الفنا **وكونه مما لا جمل لنا**
وعدم القيام او تعداده وعجزه عن مكن الجادة
كذا كراهه وجهل ضمهم والموت ايضا والعزم واليكم
وما يقمن ضدها قديا من ذا فليس يقبل البيان
واوحيين للانبياء الامانه والصدق والتبليغ والقباطه
وضد حاجته كالحبان كذا الكذب كتمانهم ديانه
بلاده ففهم الذي قد جيا لله والرسول الكرام النجى
قوله اضد ادها اي اضد ادها الواجبات التي تقدم ذكرها فالضد فيه عايد
على الواجبات وكذا الضمير في قوله **مثلهما** قوله مما لا جمل لنا اي مما قلته
تعالى لنا فاچار والمحرور متعلق بمما لا **قوله جمل** اي ارتفع مولانا وقتنه
عن ذلك وقوله بلاده هو ضد القبطانه فيقال بلده الرجل بضم عين الفعل
بلاده فهو بليد اي غير ذكي ولا فطن **قوله ففهم الذي قد جيا** اي
فهذا المذكور الاول قبل هذه الايات هو الواجب لله تعالى **قوله النجى**
بضم النون وفتح الجيم جمع نجيب ككرم وكرما وزنا ومعنى فهو مفسر
للكرام **قوله** قول الناظم فاحفظا حتمين يحكم واجب اي فاد عن
ظهر قلبك حتمين عقيدة حال كونه **مثلي** اي حكم واجب شرعي قوله
فاحفظا بفتح الفاء من باب سماع واللام في قوله **حتمين** اي ابداه وحتمين يقول
به لاحفظا ويحوت ان يكون اللام بمعنى الى كقوله تعالى ولورثوا العباد
لانهوا عنه وجبته **ففعول** ففعول احفظا هي ذوق والتقدير فاحفظا
العقايه الواجب عليك حفظها الى حتمين **قوله يحكم** متعلق باحفظا
اي فبعد عرفنا ان الواجب لله عشرون والمستحيل عليه كذا الواجب
للمرسل اربعة والمستحيل عليهم كذا الواجب لله واحد والواجب
للمرسل كذا فاجله ختمون **تفصيل خمسة وعشرين لزم**
كل مكلف تحقيق واعته اي يجب على كل مكلف ان يعرف
تفصيل خمسة وعشرين من المرسلين ومعنى لزم وجب وفرض **قوله**
كل مكلف لانه لزم لان لزم اذا كان معنى وجب فهو منعده واما
اذا كان بمعنى ثبت ودام فهو قاصر **قوله فحقق** اي فيتنق عيده هو لا

الرسائل الذين هم خمسة وعشرون وقوله واغتنم اي كتب وان تخرج واطلب
 عبدوهم واعلم ان ما ذكره الناظم مخالف لما ذكره الشيخ في كتابه
 المسمى بالمقدمات ويتبين ذلك عليك قريبا ان شاء الله تعالى قال الشيخ
 كتب على المؤمنين ان يعلم ويعلم شيئا به ونسبوا وحدا منه اسماء الرسل المذكورين
 في القرآن حتى يؤمنوا بهم ويحبوا قلوبهم تفضيلا ولا يظنون ان
 الواحد عليهم الايمان بشيئا منه ففهموا ان الايمان بجميع الانبياء سوا
 ذكر اسمهم في القرآن او لم يذكر واجب على كل مكلف وهم اي المذكورون
 في القرآن ستة وعشرون او خمسة وعشرون ونظمتها من كثر البسائط
 فقالت **اسماء رسل بقران عليك تحب** كادهم زكريا بعد يوسف
نوح وادريس ابراهيم واليسع اسحق يعقوب اسماء اهل صراط
ايوب هارون وموسى مع شعيب داود هود عيسى بن مريم
لوط والياس ذى الكفل واخيه يحيى سليمان عيسى مع محمد
 ومعنى واخذ ان ذاك الكفار قبل هو الياس وقيل يوشع وقيل زكريا وقيل
 جد قبل ابن العجوة لان امه كانت عجيبة فسالته الله تعالى الولد بعد كبرها
 فوهب له قبل **اله** قال الجلال المحلى تسمى ذاك الكفار لانه تكفل بصيام جميع
 نهاره وقيام جميع ليله **اله** قال البيهقي والصحيح في ان نبياء السلف
 الامساك عن حصرهم في عدد لانه ربما ادي الى اثبات النبوة والرسالة
 لمن ليس كذلك في الواقع او الى نفي ذلك عن هو كذلك في الواقع فيجب
 التصديق بان الله رسله وانبياء على الاجمال الاخيرة وعشرين فيجب
 معرفتهم تفصيلا **اله** ثم الناظم في بيان اسمائهم على ترتيب وجود
 مشيقاتهم في اربعة ابيات فقال **هم ادم ادريس نوح هود**
صالح وابراهيم كل مشبع لوط واسماعيل اسحق **كثير**
شعيب هارون وموسى واليسع ذاك الكفار داود سليمان **ابن**
الياس يوشع زكريا يحيى عيسى وطه **خاتم** دع غيا
 اي اول اخره والعشرين ادم ابونا
 البشر وثانيهم ادريس الذي هو حي في السما الرابعة او السادسة او السابعة

او في

من اهل البيت
 من اهل البيت
 من اهل البيت

او في الجنة ادراس فيها بعد ان اذيق الموت واحي ولم يخرج منها وهو جسد
 ابي نوح وقال لهم نوح الذي احياه الله من الغرق بالطوفان ورايهم هود
 الذي احياه الله من الزنج القدر اي السيد صوته التي اهلكته عادا
 وخامسهم صالح الذي احياه الله من صيحة جبريل التي اهلكته عادا وثانيهم
 ابراهيم بن تارخ بنح الذي احياه الله تعالى من الزنج التي تسمى **الصحافة** بن
 بالحجاز **الصغار** وثالثهم اسماعيل بن ابراهيم الذي احياه هاجر وثانيهم
 اسحاق بن ابراهيم ايضا الذي احياه سارة وعاشرهم يعقوب بن اسحاق
 والحادي عشرهم يوسف بن يعقوب وثاني عشرهم ايوب ابن اخو صفي بن
 زكريا بن مريم بن عيسى بن اسحاق عليه السلام وثالث عشرهم شعيب
 خطيب الانبياء والرسل عشرين هارون بن عمران وخامس عشرهم موسى
 بن عمران ايضا فهو اخوه روف الشقيق وامهما يوحنا بن يوسف بن مريم
 يسع ابن اخطوب بن العجوة وسابع عشرهم ذوالكفل وثامن عشرهم
 داود بن يشاف وثامن عشرهم سليمان بن داود وعشرونهم الياس بن اخي موسى
 والحادي والعشرونهم يحيى بن مريم الذي احياه الله من الغم والثاني والعشرون زكريا
 بن اذات والثالث والعشرون يحيى ابن زكريا الذي هو سيد الشهدا يوم القيامة
 وقايدهم الى الجنة وذا في الموت يوم القيامة **يضحكه** ويدعيه بشرفة في يده
 والناس ينظرون اليه وانما اختص دون غيره من الانبياء في الموت لاشتقاق
 اسمه من صفة والبراع والعشرون عيسى بن مريم وهو الذي خلقه الله تعالى
 بغير آب والخامس والعشرون نبياءهم صلى الله عليه وسلم وهو المعنى بقول
 الناظم وطه لانه اسم من اسماء نبيينا محمد صلى الله عليه وسلم قيد معناه بذكر لان
 الطابطة والهاجج منه فالجمله اربعة عشر فالله هو ليلة اربعة عشر
 وقيد معناه شفا من كل داء وعن جعفر الصادق وقيد معناه طوي
 لمن اهتدى وقيد معناه طمع الشفاعة **اله** قول الناظم
 كل متبع اسم كل من المذكورين او جسد الله على امته ان يتبعوه في امره
 ونهيهم وعلى كل مكلف ان يعتقد وصفه بالنبوة والرسالة فهو تكميل
 للبيوت وقوله اجتنب بالها مهملة والذال المعجمة اي اقتدي بآب
 عند تقديم في الذكر فهو تكميل للبيت وقوله **اله** اسم النبي صلى الله عليه وسلم
 واللام فيه زائدة فان قوله خافض التا وكثرها والكسر اشهر وامر

كل

قوله

ميدان

الخاتمة التي هي ذات فضل قبل الفتح لا غير وقوله جمع غيرا غيرا **ميدان**
على الحق فلا تملأ عن طريق الصلوات وهو تكبير البيت ومعنى قول الناظم
وطه خاتمة اي ان سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم هو خاتمة الانبياء والمرسلين
فلا ياتي بعده احد او شريك له باقية الى قيام الساعة ناسخة لشريعة غيره
لقوله صلى الله عليه وسلم ان تدرك هذه الامة فامة على الله اي الدين الحق
لا يضرهم من خالفهم حتى ياتي امر الله اي الساعة ولا يشغل ذلك بغيره شيئا عيسى
عليه السلام في اخر الزمان لانه انما ياتي لحاكمها بشريعة نبينا ورسوله ولا يقبل
بنا في ذلك انه حين نزولهم رفع اجزاه عن اهل الكتاب ولا يقبل
منهم الا الاسلام والشيخ لان نبينا اخبر بانها مغيبة الى ذلك وعيسى
عليه السلام في حكمه بل انما هو بشر بعد نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ولذلك
قال عوض الغمراوي **فشرع الله احدا المختار** باق ليوم الحشر والقرار
ثم اعلم ان اوضاع جميع اسماء الانبياء عجيبة الاربعة فهي عربية وهي
عبرية وهندية وصاحبة وشعب وكلها لا تنصرف الاستغناء فتصرف
بجميعها قولك شمله صن فالضاد لصاح والنون لنوح والسين لشعب
والهم لمحمد واللام للوطا والها للهود وهذا هو القاعدة **المختار** في النحوي
لكن في هذه المنظومة ثلاثة اسماء تقرأ بالتنوين وهي ادم ونوح ولوط
وتلك التي تقرأ بغير تنوين وهي ابراهيم وسمي عيسى واسحاق
ويوسف ويونس وايوب وشعيب وهارون وداود وسليمان والياش
وثمانية تقرأ بالسكون وهو الباقى **صاح ويونس** وغيرهما وذلك
للضرورة قال القاسم الجبري في مائة العرب الاعراب
وحايت في صنعه الشعر الصالح ان يصرف الشاعر ما لا ينصرف
ومعنى الصلوات اي ما لا يصرف الا عند الله قال عبد الله الفاكهي **صنعه الشعر**
اي اذا اضطر الشاعر الى صرف ما لا ينصرف صرفه لان الضرورة
تدفع الاشياء الى الصلوات والاصطلاح لا يصرف لكن الضرورة
قد تكون موجبة للصرف لاجل اقامة الوزن واما منع الصلوات
من الصرف فلهذه البصيرة المنع مطلقا لانه خروج عن الاصل
مخلوق

ميدان

مخلوق صرف المصنوع فانه رجوع الى الاصل وجوز به بعضه مطلقا وبعضه في الشعر
عليهم الصلوات والسلام **والهم ما دامت الايام**
فقد ير عليهم والهم راجع للمسلمين وقوله ما دامت الايام ما ظف به
مصدر ربه ودام تامة بمعنى بقيت والايام جمع يوم والمراد به هذا الوقت ونحن
نهارا كان او ليلا ومعنى هذا البيت اطلب منك يا الله ان ترحم هؤلاء بالحرية
المقرونة بالاعظم وان توفهم وتحيهم بطيب تحبه مدة دوام
الاوقات والارمان وبقيتها وهذا هو الشرح الصريح من اهل الناظم
واما ما وجد في بعض النسخ من قوله ما دامت الاوقات والايام **بدر**
لوقا الاوقات مع حذف لفظ والهم فهو كثر من النسخ قوله
والهم معطوف على الضمير في قوله عليهم وهو غير عادة الحاقص
وذلك حاشد عند ابن مالك وفاقا لبونتي والاخفسي والوفيين
اختاره ابو احسان واما عند جمهور الباطنية فلا يجوز العطف
على ضمير مخفوطا لباعادة عامل خفض سنوا كان حرفا او متماخرا
فقال لها والارض وعليها وعلى الفلك قالوا نعبده الهك واله ابائكم
قال ابن مالك في خلاصته وعود خافض لذي عطف على
ضمير خفض لا من ما قد جعل **وليتي عندي لازما اذا اذاني**
في النظم والنثر الهج مشتا اي من النظم قول الشاعر فاذهبي فمالك
والايام من عجب ومن النثر قراءة ابن عباس والحسن وغيرهما تسالوا
والارحام والحج **مشبه** قال اسماعيل الحامدي فان قيل الرحمة
النبوية حادثة فطلبها كطلبها كمالا فاجاب ان المقصود بصلوات
عليه طلب صلاته ثم تكرر فانه ما من وقت الا وهنا كرحمة لم
يصل كماله فلا يزال يرتقي في الكالات الى ما لا نهاية له وهو
يتبع بصلواتنا عليه على الصبح لكن لا ينبغي للصالح ان يقصد
ذلك بل يقصد التوصل الى ربهم في نيل مقصوده ولا يكون الدعا
لنبي صلى الله عليه وسلم بغير الواد كرحمة الله بالانسان واللائق
في حق الانبياء الباعا بالصلوة والسلام وفي حق الصالحين والناجيات
والاولياء والمحتاج بالتمني وفي حق غيرهم يكفي ان يدعوا كان انتهى
هو الملك الذي يلاي وام **لا اكل لا شرب ولا نوم لهم**

اي يجب على كل مخلوق ان يعتقد ان الملائكة عليهم السلام خلقهم الله
من غير واسطة اب ولا ام فليستوا رجالا ولا نساء ولا خنثى فمن اعتقد
ذوكرتهم كان مبتدعا فاسقا وفي كفره قولان ومن اعتقد ان
نساءهم كان كافرا بالاجماع لان ذلك من الاشرف من النبوته وقديس الله
تعالى كفر من اعتقد ان نساء الملائكة بقوله تعالى وجعلوا الملائكة
الذين هم عباد الرحمن اناسا اي واعتقدتهم الكافرون افان اولي
بالكفر من اعتقد خلقهم لم يرد التنقيص وهم غير الجن لان الجن
لا رجلا و نساء ولا ياكلون ولا يشربون ولا ينامون ولا يتكلمون
ولا يتوالدون ولا يكتب اعمالهم لانهم لا كتاب ولا يحاسبون لانهم
الكتاب ولا تكتب اعمالهم لانهم لا سيات لهم ولا يحشرون مع الجن والانس
يشفعون في عصاة بني ادم ويدبرهم الموصوف في الجنة ويدخلون الجنة
ويشاكلون النعم فيها ما شاء الله كما قاله السجيم والبا جوي
وقال بعضهم تبعا لابي اهد انهم لا ياكلون فيها ولا يشربون
ولا يتكلمون وانهم يكونون فيها كما كانوا في الدنيا ورده
السجيم بقوله وهذا يقتضي ان الكور والولدان كذلك
وهم اجسام نوبل فيه لطيفه بار واحقادرون على التشكل با
شكل لا يلفه في الاشكال حسنة شانهم الطاعة من كنهم
الشهوات غاليا ومنهم من سكن الارض صا بدقون فيما اخبروا به
عن الله تعالى يسبحون الليل والنهار لا يفتطعون ولا يعفون
الله في الامور التي قد امرهم ويفعلون الامن الذي يوصف به في قوله
بالنهي الاولى الاحكام العرش والروايات المتعد فانهم يوصفون به
واما قبلها فالاموت منهم احد ولا يلزمنا معرفة حقيقة جنسهم
ومن اي شئ خلقوا ويجب الايمان بانهم بالغون في الكثرة
لاحد لا يعلم الا الله تعالى على الاجمال الامن ورد تعينه باسمه
المختص او نوعه فيجب الايمان بهم تفضيلا فالاول كميل
وخبر ما شئت في كلام الناظم فالتاني كجملته العرش و
الحفظه والكتبه قوله واما كبقائهم واحد
الملائكة

الملائكة قاله القوي في المصباح ولذا وصف بالذي المفيد للمفرد
فأفادته لا اعتبار لغيره وخرج ضميرهم العايد اليه لا اعتبار
معناه لقوله تعالى امه قايمة يتلون فوصوا أمهم بالمفرد الذي هو
قايمة لا اعتبار لفظ امه ولا عبيد الضمير في يتلون اليها محمدا لا اعتبار
معناه واو كذا الذي هو ان يقدر صلة الذي بالمفرد اعتبارا لفظا ملك
فيقال والملك الذي كان وبالجملة اعتبارا لمعناه فيقال والملك الذي
كانوا لقوله تعالى وحضرتهم كالذي خاضوا به وبوخلتهم في الباطل كالفرقة
التي بدخلوا فيه فاورد الذي لانه صفة للفريق المقيس وهو مفرد لفظا
ولكنه جمع في المعنى ولذا جرح الضمير العايد اليه في خاضوا فان تطبيق
ضمير الصلة للموصول للموصول واحد ستوا المطابق في النفاذ او
في المعنى فالاول واللام في قول الناظم واما كالحسنة التي لا تغرق
الافراد وهي التي تنص من يقع موقعها لفظا كل في الحقيقة وهذا
ان يقال وكل ما لك قوله لاكل لا شرب بفتح الهزة والشي
لان المراد صفة الفعل لا الماكول والمشرب الذي هو الطعام
يجز على كل ما كان ان يعرف للولدان وهم خلق جميل في قلوبهم
شدة لانهم كاللؤلؤ المفروق وهو صمد اي لا شعر لهم على وجوههم
على صورتهم الا ولا بد ليدنيا لا يشعرون ولذا لم يسمون ولدا ان الا
يخط بقلب احد منهم فاحشة لا اب لهم ولا ام ولا جد ان يعرف
ايضا الكور العيني ومن شئ خلقهم الله بقدرته من قول لا اب
لهم ولا ام قبل انهم خلق من نور ويكمن الموصوف لم يعلتهم
اشق قبلهم ولا حاتم وكما احبا بؤهم وجدوه من ابكار
جمالهم عجب كانهم اليافوخ في صفاتهم واللؤلؤ في بياضهم
بري من شفافهم من وري لهم وعظمهم وجلدهم كما تبي
الشراي الاحمر من الزجاج الاخضر والثوب الاحمر من الزجاج
الابيض ولوان شعرة من شعورهم طلعت الى الارض لاضائة اهل
الارض وعليلهم ينعون حلة رؤسهم مكللة بالدر من صفة

بالأقنون الأحمر وسين بالخور العين لان اعينهن اشديا من
وسواد سوادها **فقطيل عشر منهم جبريل ميكائيل اسرافيل عزرائيل**
ميكائيل ورقيي وكذا عتيد مال كور وضوان اخنوخ
اي على كل مخلوق ان يعتقد عشره من الملائكة تفصيلهم
اسما بهم وهم ربعة اقسام المتصرفون والقاتنون والمحافظةون
والحازنون والمتصرفون اربعة جبريل وميكائيل واسرافيل
وعزرائيل جبريل هو كل بالوحي اي الخبر الذي يأتي به من عند الله تعالى
للانبياء عليهم الصلوات والسلام قال الحلال السجود لله وانتهى بحرفه
من جملة علمه ووضوؤه ما اشهر الله بالانبياء الارض بعد صورته التي صمدى
عليه ولم لا اصل له الا ان يقال لا يزال يوحى ذكره القليوبي وميكائيل
هو كل بكامل الامطار والنجار والانهار والارزاق وتصوير الاجنة
في الارحام واسرافيل هو كل بالروح المحفوظ والنفخ في الصور وهو قد من نور
تقوى على عدد الارواح فينفخ في النفثتين فالنفث الاولى تنفخ فيها جميع مخلوقات
الا ما شاء الله وهي المستنبتات السبعة وهي العرش والكرسي واللوح والقلم
والجند والنار والارواح والنفث الثانية تنفخ فيها جميع المخلوقات
فتخرج الارواح لا حجابها الا تحيط روح في جسد ها وما بين النفثتين
اي عيون حنة ودليل ذلك قوله تعالى ونفخ في الصور **فصعقون**
في السموات ومن في الارض الا من شاء الله ثم نفخ فيه اخري فاذا هم قيام
ينظرون وعزرائيل هو كل يقبض ارواح الخلائق اي باخراج ارواح
كل من له روح من مفرها ولو قتلها او بعوضه او بدعوتها كما
ذهب اليه اهل الحق خلافا للمعتزلة حيث ذهبوا الى انه لا يقبض
ارواح اهل القبلي من الملائكة والطبوع وغيرهم وخلافا
للمعتزلة حيث ذهبوا الى انه لا يقبض ارواح البهايم بل يقبضها
اعوانه ذكر ذلك الباجوري وهو صمدك عظيم هابل المفسر
راسه في السبا العليا وزجلاه في تخوم الارض الشفلى اي منتهىها
ووجه مقابل اللوح المحفوظ والقبلي عينية وله اعوان
بعده

بعده من جملة يترفق بالمؤمنين وباتية في صورته حنة دون غيره
والقاتنون اثناث منكر وكبير وهما ملكان استودان يحسان الارض
بانبياءهم لهما شعور مشد وله يحسانها على الارض ابصارهم كما ليرق
الحياطق وفي رواية ان سرقات اعينهم ما قبلوا النجاس واصواتهم
كالرعد القاصف اذا تكلموا يخرج من فواجرهم كالنار وانبياءهم
سما لهما في اي قرون البقر وانما سموا كالزخ العاصف وفي رواية
كاللهب في يد كل واحد منهما مطرقة من حديد لو اجتمع عليها الثقلان
ما سرعوا ولو ضرب بها الجبال لذابت وهما موكلات على سوال الانبياء
واجن من امة الدعوة المؤمنين والمنافقين والكافرين ومحاك بعد تمام
الدفن وانصرف الناس في عبيد الله تعالى الروح الى جميع البدن كما ذهب
اليه اجهوت وقال ابن حزم الى نفثه الاعلا فقط وغلب من قال بسا للبدن
بلا روح ومن قال بسا للروح بلا بدن لكن وان عادت له الروح لا يتبع اطلاق
اسم الميت عليه لان حياته ليست حياة كلية بل امتنوت باني لموت
والحياة كنتم النوم بينهما ويرد اليه من الحيوات والعقول العلم ما
يتوقف عليه فهم الخطاب ويتحصل معه رد اجواب حين يسأل ذكر
ذلك الباجوري ويجمع من تفرقت اجزاء واكلته السباع فيقعدانه
فيسالنه بعنف وينهرانه بجفاء قاله الغزالي وقيامه بامورهم ونهرا
الكافر والمنافق ويسال ان كل انسان بلغته ويقولان له من يدك وما
دينك ومن بينك وما قبلك وما اخوتك وما امامك وما من وراءك
وما عملك من وقته الله وثبته بالقول الثابت قال من وكلما الخ
على من ارسلكم الي وهذا الايقول الا العلم الاجبار فيقول احدهما
للاخر صدق وقد كفى شرا والمؤمن يقول لهما في الله وحده الشريك له
والسلام ديني ومحمد نبي هو خاتم النبيين والكعبة قبلتي والمؤمنون اخوتي
والقرآن امامي والسنة منهاجي وانا قرأت كتاب الله فامنت به وصديقه
ويقولان له اذا وافقنا الجواب صدقت وشم نومة العروص الذي لا يبو
الا حجب الناموس اليه وفي رواية البخاري ومسلم انهما يقولان له
ما كنت تقول في هذا النبي محمد صلى الله عليه وسلم فيقول المؤمن
اشهد انه عبد الله ورسوله انتهى واما الكافر والمنافق

قطره

فتحمل لهما رعبه فيقولان له ها هنا الأذري وفي رواية للترمذي
 يقال لا حيد لها المنكر ولا آخر النكير وذكر ابن يونس أن ملكي المومن
 يقال لهما مشر وشتر واحوال المتولي مختلفة فمنهم من يناله الملكان
 جميعا تشريدا عليه ومنهم من يناله احدى هاتين عليه وكيفية
 السؤال والجواب مختلفة فمنهم من يسأل عن بعض اعتقاداته ومنهم
 من يسأل عن كل ما قال ابن عباس رضي الله عنهما يسألون عن الشهادتين
 وقال عمر بن الخطاب عن الأيمان بمحمد صلى الله عليه وسلم وامر النجاشي
 وأدامات جماعة في وقت واحد بأقوالهم مختلفة يسألوا جميعا في ذلك
 الوقت ولا مانع من ذلك قال القرطبي جاز ان تعظم حشمتها ونها
 طبان الخلق الكثير من جهة واحدة وقال السيوطي يحتمل تعدد الملأ
 بكه المعبد لذلك كالحفظه وكوهم والسؤال في خصوص من كان
 مكلفا ولو جازا لا ملكا ويستثنى من المكلفين الانبياء والصديقون
 والشهداء وملائكة سورة تبارك الملك كل ليلة او سورة السجدة أو
 قرأ سورة الاخلاص في مرضه الذي مات فيه وخوذلك وسبها منكر او تكبير
 لانهم لا يشبهان خلق الادميين ولا خلق الملائكة ولا خلق الهليين
 ولا خلق البهائم ولا خلق الهوام بل هما خلق بديع جعلهما الله تبارك
 كرامة للمؤمنين وهنالك الكافر وليس في خلقهما منجدة للناظرين
 ولو لم يلق الكافر من العذاب الا الرقده لصورتهم الكفاة ذلك
 بل هو العذاب الا كبر لانه قد حصل بها انظر اب شديد وارتداد
 له والهمام جمع دابة وقد اطلقت الهوام على ما يودي قال ابو حاتم وقال
 له واد الارض جميعا الهوام ما بين قله الى حية قال حتى العبدوي وما
 اهل الايمان قلوبهم مشر وشتر قيل معهما ملك يقال له فالور وحي قلوبها
 ملك يقال له رومان قال العلامة الامير وحيد بن عبد موصوع أي
 مردود كذبه والحق ان منكر او نكير المؤمنين وغيره طابوا
 وعاصيا غير انهما ياتيان المؤمنين الموفقين مع رفق من غير قسار
 وان عاج انتهى قول العبدوي قال الشيباني في قصيدته في الهوام
 ومنكره ثم النكير بوجه • قما يشالان العبد في القبر ففقد
 وقال عوض بن احمد العنبري • هما نكير منكر فمات
 وقيلهم رومان لكن لم يبع

نعم

هامة مشر دواب جمع

قوله

قوله هما اي الملكان وقوله وقيلهم بضم الهمزة على الملكين ايضا
 وانما جمع هذا الضمير إشارة الى القول بتعدد الملائكة المعبرة للسؤال كما
 قال الحلبي والذي يشبه ان يكون ملائكة السوات جماعة كثيرة ويشبه
 بعضهم منكر او بعضهم نكير فيعجز الكل ميتا شاد والله اعلم
 قوله لكن لم يبع اي الحديث الذي روي رومان غير صحيح لعدم موثوقه
 الراوي ولذا لا لك قال الباقوري وما قيل من انه يجرى فيهما ملك اخر يقال له رومان
 فحديثه موضوع وقيل قديده لبي انتهى روي ان سبب رفقهما بالهموم لما صامان
 سيدنا عمر بن الخطاب ودفن وانصرف بالجماعة فبقى سيدنا علي كرم الله وجهه
 ورضي عنه يترقب في القبر ليستمع كلام سيدنا عمر مع هذين الملكين
 فسمعه يقول ايها الملكان انا وعبدكم اواوصيكم ان لا تقاتلوا من
 بعد هذا الوقت بصورتكما هذه بل اتقصها من هذه لان لما رايتهما
 بهذه الحالة حصل لي خوف وفرح شديد وانا صاحب رسول الله فكيف يسوق
 اذا راكما بهذه فقال له شربا وطاعة لان عظمي امر كما يا صاحب رسول الله
 فقال سيدنا علي رضي الله عنه والله ما بين الهموم والنعيم الناس في حياته ومما
 وقال بعضهم ولا يبع من غير رومان وهو الذي ياتي للبيت في قبره وينادي به
 وذلك بعد ان يتولى عليه التراب قال الغزالي في البررة الفاحرة وقدر روي
 ان ابن مسعود رضي الله عنه قال يا رسول الله ما اقول ما يلقي الميت اذا دخل
 قبره قال اي ابن مسعود ما سألني به احد غيرك فاول ما ينادي به ملك
 اسمه رومان تجوس خلال المقابر يقول يا عبد الله اكتب عراك فيقول
 ليس معي دواة ولا قسطاس ولا قلم فيقول هيهات كفك وقسطاسك
 وريقك مبادك وقلمك اصابعك فيقطع له قطعه من كفنه
 ثم يجعل العبد يكتب وان كان غير كاتب في الدنيا فيذكر حينئذ
 حسنة وشيئة من يوم ولدته امه ليوم واحد ثم يطوي الملك تلك
 الرفعة ويعلقها في عنقه ثم يقرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم وكل انسان
 ان زمانه طالت في عنقه اي عمله اه واحاطت بظنون قسمان احدهما
 حافظون للعبد من المضار وثانيهما حافظون لما يصد به رصنه من قول

وليس فيه تصديق
يقال شرعا

ان

او فعل او اعتقادا فحافظون من الهضاب عشرة فالليل وعشرة بالليل
 اخبر الطهر من طريق كتابه العبدوي ان عثمان بن عفان قال لابي عبد الله عليه السلام
 عن عبد الله بن ابي عمير عن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال لابي عبد الله عليه السلام
 بالليل وعشرة بالليل وعشرة بالليل وعشرة بالليل وعشرة بالليل وعشرة بالليل وعشرة بالليل
 على شقيقه وبيته حفظان عليه الاصل على النبي صلى الله عليه وسلم والعاشق
 بحسنة من اجله ان تدخل قاعة أي اذ نام وقال المهدي ان عثمان بن عفان قال لابي عبد الله عليه السلام
 الله عليه وسلم كم من ملك على الانسان قد ذكر عشرة من ملكي ذكره النبي الله
 الى قوله اربعماية ملك قال الباجوري وحفظه للعبد انها هومن المعلق
 واما المهرم فلا بد من انقادة فيعبدون عنه حتى ينقدوا فحافظون لما
 يصدر من العبد من قول او فعل او اعتقاد اثنان رقيب وعينه وكل
 منهما رقيب اي حافظا وعينه حافظ اي وكل واحد منهما يستمر به
 الامتنان كما قد يوهن من ان احدهما رقيب والاخر عتيد قاله الباجوري
 كالحلال الحي قال عوض الغراوي **م** همارقيب وعينه على **م** لكل واحد كذا
 وهي لا يتغير ان ما دام العبد حيا فاذا مات بقوم ان على قبره يستبان
 وبهلالان ويكران ويكتبان ثوابه له الى يوم القيامة ان كان موصفا
 بلعنه الى يوم القيامة ان كان كافرا او منافقا وقيل لكل يوم
 وليلة ملكان فالليوم ملكان ولليلة ملكان فكانوا ملايكه
 اربعة يتعاقبون عنده صلاة العصر وصلاة الصبح ويؤرخان
 ما يكتبان من اعمال العباد بالايام والاعوام والامكان في ذلك
 كائنات من ناحية النبي وملك السبائك من ناحية اليسار
 فكانت اكنات النبي وامير على كاتب السبائك فاذا فعل
 العبد حسنة يادرك ملك النبي الى كتابتها واذا فعل سيئة قال ملك
 اليسار لملك النبي كتب فيقول له اصبر ولا تكتب لعله يستغفر
 او يتوب فان تاب **م** كتب حسنة وان لم يتب بعد مضي سنة
 ساءت قال له كتب ارحنا الله منه وصدا دعاه عليه بالمو
 ينقول عن مشاهدته هذه المعصية لانها ما يتاذبان منه
 بذلك وفي بعض الآثار وان كتب المباحات على القول به

بمخافة الابن

لكتاب السبائك وتعرض متحايل الاعمال على رسول الله صلى الله عليه وسلم
 هياجا ومسا ولهم يومئذ من امر العبد شيئا الا لفتاة سئوا كان قول
 او فعلا او عزمها فاذا عزم على حسنة يعرفانها بطيب رايها واذا عزم
 على سيئة يعرفانها بنائى رايها ولا يفرقان العبد الا عند احد ثلث حاجات
 عند خضها حاجته الانسان بولا او غايبا وعند اجماع وعند الغسل
 لوجود كسب العورة عند ذلك خلاف الحقة الاولى غير الكاتبين
 فانهم لا يفرقون العبد بل لا يفرقونه ابد افاذا فرق الكاتبان
 العبد عند هذه الافعال فلا يمنع ذلك من كتابة يصدر منه لانه
 تعالى يجعل لهما علامة على ذلك وفي غير هذه الافعال لا يفرقان
 ولو كان بيته فيه جرم او كلب او خنزيرة او ما حديث لا تدخل
 الما يكسر شيئا فيه جرس وخوة فالمراد ملايكه الرحمة والكتابة
 حقيقة بالة وقرطاس وممداد يعدهما الله سبحانه وتعالى خالق
 لما قال انه كناية عن الحفظ والعلم وفي بعض الاحاد يثبت ان لسانه
 قلمهما ويريقه ممدادهما والتفويض اولى واختلف في كلهما من الشئ من
 قلمه ناجدا اي اخر اضرائفه الايمن والايسر وقيل عاتقا وقيل
 ذقنه وقيل شفتاه وقيل عنقه وروي عن صاحب الله ان قلمه كان
 احدهما امامه والاخر ورائه وان رقبته كان احدهما عنده والآخر
 خلفه رجليه ويجمع بين هذه الافاويل بانهما لليل من احد جانبي
 والاسلم في امثال ذلك الوقوف اليه الجوري والى ان ثوبان مالك
 ورخوان فقال ك هو كل بالنيران السبعة ومعه الزباينة وهم تسعة
 عشرا وكل فرجنود لا يعلم عبد دهم الا الله تعالى لقوله تعالى
 وما يعلم جنود ربك الا هو وابواب النيران وطبقاتها سبع اعلاها
 جهنم وهي لعنات المؤمنين وتصير خراخرا وجههم منها وتحتها الظم
 وهي لليهود ثم الحطمة وهي للنصارى ثم السعير وهي للصايين ثم من
 اليهود ان دابوا ضلالا بعبادتهم العجل وهو ولد البقرة ما دام له
 شهر ثم تحرق وهي للجور عباد النار ثم الحيم وهي لعبد الاضنام ثم الهاوية
 وهي للمنافقين وكل من اشته كفر عوت وهامان وقارون
 فارق ضحاها من رضاهن وتقفها من خاسن وحيطانها من كبريت
 وقودها الناس والحجارة حفظنا الله من الجميع ولله قاضا

الشفيع ومضوان هو كل بالجنات وهو حجاب بيت خازنها وابوابها
 الكبار فمائدة باب الشهادة وباب الصلاة وباب الصيام وباب
 الرحمة وباب الحج وباب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وباب القدر
 وباب الجهاد في سبيل الله ومن داخلها عشرة ابواب فتعبر وهي جنات من
 وديان قاصية وبابها الفريد وسقفها كجبع عرش الرحمن في
 جنة المأوى وجنة الجلد وجنة النعيم وجنة عذاب وديان السلام وديان
 الجلال وقيل اربعة وقيل واحدة واما التعدد في الاسم لشرورها
 ولتحقق معاني تلك الاسماء فيها فترابها المسك والزعفران وفي كل
 قصورها فرع من شجرة طوبى وصلها في بيت النبي صلى الله عليه وسلم
 نطرح ما تشبهه الانفس فاذا اراد اهل الجنة الاكل قالوا سبحان
 اللهم وضعته بين يديه ما يده طولها ميل وعرضها ميل فيها جميع
 ما يشتهون فاذا فرغوا من الاكل قالوا الحمد لله رب العالمين فترفع
 وهو معنى قوله تعالى دعواهم فيها سبحانك اللهم وفجنتهم فيها
 سلام واخر دعواهم ان الحمد لله رب العالمين وبالجملة ففيها ما لا يحصى ان
 ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر قال ابن عباس رضي الله عنهما الجنات
 تسعة ابواب من الذهب مربعة بالجواهر مكتوب على ابواب الاول لله الاول
 محمد رسول الله هو باب الانبياء والمرسلين والشهداء والصالحين والباب الثاني باب
 المصلين بكمال الصلاة والباب الثالث باب المؤمنين بطيب انفسهم والباب
 الرابع باب الامرين بالمعروف والنهي عن المنكر والباب الخامس لمن نهى
 نفسه عن الشهوات والباب السادس بان الحاج والمعتمرين والباب
 السابع باب المجاهدين والباب الثامن باب المؤمنين الذين يعصون
 اوامرهم عن المحارم ويعلمون الحيل من باب الوالدن وصله الرحيم
 وغير ذلك وفيها سبع جنات اولها دار الجلال وهي من لؤلؤة
 بيضا وثانيها دار السلام وهي من باقوتة حمراء وثالثها جنة المأوى
 وهي من برادة خضراء ورابعها جنة الجلد وهي من مناجان اصفر
 وخامسها جنة النعيم وهي من فضة بيضاء وسادسها جنة النور
 دوتس وهي من ذهب احمر وسابعها جنات عذاب وهي من درة
 بيضا واما بناؤها فبنيت من ذهب ولبنة من فضة وملاطها

المنزلة

المسك وثوابها العبد والزعفران وحصادها اللؤلؤ والياقوت
 والملاط كسر الجيم الطين الذي يجعل بين اللبنة والبنا والحضاب المصقود
 الحصى وعن عثمان بن حذيفة وابن عمر قالوا سئل رسول الله صلى
 الله عليه وسلم عن قوله تعالى ومنها كن طيبة في جنات عدن قال
 قصر من لؤلؤ وفي ذلك القصر سبعون دارا من باقوتة حمراء وفي كل
 دار سبعون بيتا من زهر لؤلؤة خضراء في كل بيت سرير على كل سرير
 سبعون قداسا على كل قداس روض من اكرور العين في كل بيت
 سبعون ما يده على كل ما يده سبعون لوف من الطعام في كل
 بيت سبعون وصيفا ووصيفة انتهى الوصف الغلام دون
 المراهق والوصيفة الجارية كذلك قال كعب الاحبار
 سالت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اشجار الجنة فقال لا تبس
 اغصانها ولا تنشقها وراقها وانكبر شجر الجنة شجرة طوبى
 اصلها من درة واغصانها من زبرجد وراقها من سندس وعليها
 سبعون الف عصفور اقصى اغصانها ملتحق بساق العرش وادنى
 اغصانها في السما يسرى في الجنة غرفة ولا قبعة الا وفيها عصفور
 يقال عليها وفيها من الثمار ما تشتهي الانفس قال الامام علي رضي الله
 وجهه ان اشجار الجنة تكون من فضة وراقها بعضها من فضة وبعضها
 من ذهب ان كانت اصل الشجر من ذهب يكون اغصانها من فضة وان
 كانت اصلها من فضة يكون اغصانها من ذهب واشجار الدنيا اصلها
 في الارض وفرعها في الهواء فانها اذا التكلف اي المشقة وليست
 كذلك اشجار الجنة فان اصلها في الهواء واغصانها في الارض كما
 قال تعالى فقلوبهم ابدية اي ثمرتها قريبة يتناولها القاعد
 والقائم والمضطجع وعنا بن عباس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ان في الجنة حورا يقال لها العبد خلقت من اربعة
 اشياء من المسك والذكافور والعنبر والزعفران وعجن طينها بما
 اكلها جميع اكرور لها عشاق ولون قوت في البحر نقة كعذب ما البحر كله
 من ريقها مكتوب على حجرها من اجاب يكون له مثلي فليعمل بطاعة ربي
 انتهى نعوذ بالله من النار ومن عذاب النار وسأله ان يمدخلنا دار البر

اغصانها
 دوتس

الحقائق والمراد بالمراد أحكام الجلال والحكم والمطلع هو الاطلاع على الوعد
 والوعيد وقال بعضهم اصول علومه ثلاثة توحيد ووعظ وحكم
 ولذا استشهدوا في القرن لاشتمالها على هذه الثلاثة وكانت
 الاخلاص ثلاثة لاشتمالها على التوحيد فقط **تفسيره** قول الناظم
 اربعة مبتدأ اول وقوله من كتب متعلق بمذوق صفه لا بعده وقوله
 تفصيلها مبتدأ ثان وقوله تورا خبر الثاني والجملة خبر الاول وهو مصداق
 وموسى مضاف اليه وقوله بالهدى متعلق بمذوق خبر مقدم وتنزيلها
 مبتدأ آخر وقوله زبور معطوف على تورا بخلاف العاطف وهو مضاف
 وود مضاف اليه ومثله امحيل وفرقان **وقوله** املا اي اشرف القوم
 المراد به هنا الانبياء والمرسلون شواهد ان املاهم بما يلهي عن عبادة
 من المعروف اي ان سيدنا صلى الله عليه وسلم وشركه خير الانبياء والمرسلين
 ولزم انه صلى الله عليه وسلم خبر من غيرهم بالاولى والتوراة قيل
 ما حوز من وري النبوي اخرج تارة فانها تورا وضبا قال الله تعالى
 ان انزلنا التوراة فيها هدي ونور والذنب هو ما يقدر به النار والابحار
 وهو يكثر الهزرة وفتحها كما في القاموس من النجل وهو استخراج
 خلاصة الشيء من كتاب عيسى بذلك لاشتماله خلاصة
 تورا التوراة وصحة قبل الوليد نجل ابيه لاشتماله من
وصفوا كابل والكليم **فيتها كلام الحكم العليم**
 اي يجب على كل مكلف ان يعتقد ان الله تعالى انزل صفا على سيدنا
 ابراهيم وانزل صفا قبل التوراة على سيدنا موسى ولا يجب معرفة
 عبده صفا تفصيلا بل يجب اعتقاده اجمالا فقط لانه لم يذكر
 تعيين العبد في القرآن بخلاف الكتب الاربعة المتقدم ذكرها
 فانها معينة بنص القرآن فلذلك يجب معرفتها تفصيلا قال المصنف
 ايا سواد من الحضرة من بحر الرجب **وقوله** وكلامه الكتاب قدوة
مفصلا ومجلا فليعتقد **قوله** ويرد لنا القول على معناه
 الفاعل **حضر**

حضر على الحجاز وقوله **فليعتقد** بالنسبة لاجل قول الناظم وصنف
 بضمين جمع صيغة والمراد بالخليل هو سيدنا ابراهيم وبالكليم هو سيدنا
 موسى والكلمة بفتحين قال السيوطي معناه من حكم التبرير اي اتقنه في وضع
 الاسباب التي يقبض عنها المقادير ومعنى العليم من علمه غير مستجاد ومعلوماته
 ماله من غاياتها عابده لا روي من حديث ابن ذر قال قلت يا رسول الله
 فما كانت صفة ابراهيم قال كانت هي كلها امثلا لامنها ايها الملك المسطوح
 المبالي لغرو من اني لم ابعثك لجمع الدنيا بعضها على بعض ولكن بعثتك لرد
 عن عورة المظالم فاني لا اريد لها ولو كانت من فم كاف ومنها وعلى العاقل
 ان يكون شاعرا بما في فيها ربه عز وجل وشاعرا بما سب فيها نفسه وما
 يتفكر فيها ضيع الله تعالى وشاعرا بما في فيها ما اجتهد من المطعم والمشراب
 ومنها وعلى العاقل ان لا يكون بطامع في مؤملا الا في ثلاث تزود لمعاد ومرة
 لمعاش وبزدة في غير محرم ومنها وعلى ان يكون بصيرا بزمانه مقيلا على شأنه
 حافظا لشرائعه وصارعا كلامه الا ما يعنيه بفتح اوله من باب رهي اي
 ما يتوغل في كتابته به كما قاله ابن حجر في فتح المبين وفي نسخة وفي حاشية
 كلامه يدل ومن عبد كلامه والمعنى واحد لان حشيت كتب اذا كان من باب
 نهج من غير معنى عد ومصدره حشيت بكسر الحاء وحشا بالضم وهو
 يتعدى الى مفعول واحد واماحش الذي بمعنى ظن فهو من باب
 بكسر عين الفعل في الماضي وفتحها في المضارع في لغة في جميع العرب
 الابن كنانة فانهم يكسرون عين المضارع مع كسر عين الفعل في الماضي
 ايضا على غير قياس ومصدره حشا بكسر الحاء وهو يتعدى الى مفعولين
 لانه من افعال القلوب وقوله وساعة محسنة كاشبههوا نقرة
 اي كل صباح على جميع ما عمله ليلا وكل ساعة على جميع ما عمله
 نهارا واوجد من حسنة حمد الله عليها او من سيئة استغفر الله منها واقر
 من ذلك الى السلامه ان يحاسبها على كل فعل قبل القيام عليه حتى
 لا يلبس به الا بعد معرفة حكم الله تعالى فيه فاذا كان خيرا ففعله
 وما كان غير ذلك امسك عنه ليرتجى الملائكة من التعب والاف من حاسب نفسه في الدنيا هل

من قوله فليعتقد

انقضاء

في الدنيا هل

ابراهيم او يخرجون من القبور بالثياب التي ماتوا فيها ثم تتناثر عنهم عند انبعاثهم
 الحشر فيحشرون **عاشرة** ثم ياتون اول من يلى ابراهيم ثم ياتون ابينا والحكمة في تقدم ابراهيم
 بهم بالكنوة الله لما القي في النار حرد من ثيابه وكان ذلك في ذن الله وحبه ورضي
 فحور يبان جعل اول من يدفع عنه العري يوم القيامة على رؤس الاشهاد
 ثم يلى سيدنا محمد **صلوات الله عليه** وحلة اعظم من حلة سيدنا ابراهيم **الحشر**
 التأخير بفائدة الكسوة ومراتب الناس في الحشر **فائدة** فائدة **الكل**
 وضهم الماشي على رجليه وضهم الماشي على وجهه ويكونون على صور مختلفة
 على حسب الاعمال فمنهم من يحشر وهو على صورة الفردة وهم الزناة ومنهم من
 يحشر على صورة الخنازير وهم اكلت السحت وملكس وضهم الاعمى هو الخاير
 في الحكم وضهم الاعمى وهو الذي يجهل بعمله وضهم من يضع لسانه
 فمشرليا على صدره **يسئل** القايح من فمه وهم والوعاذا الذين يظنون
 تحالف افعالهم قولهم ومنهم **المقطوع** الايدي والارجل وهم الميما
 يوفون الخيرات ومنهم من يضرب على جذوع من نار وهم السعاة بالاناس
 الا الشيطان وضهم من هو أشد متنا من الجحيف وهم الذين يقبلون على الشهوات
 واللذات اي الكثرة ويحشرون حق الله تعالى من اموالهم وضهم من يلبس
 جبة سايغة من قطرات باصقة بجلده وهم اهل الكبر والعن والخيال
واعلم ان المارين على الصراط مستوفون فمنهم ساء بعمله فاجر
 من ناس **حشر** وهم على اقسام فمنهم من يكون كلمة البهتة ومنهم من
 يكون كالبرق الخاطف ومنهم من يكون كالنور العاصف ومنهم كالظلمة من كذا
 ومنهم كالجواري السابق اي الفريش المسرع ومنهم من يسعي طعنا ومنهم
 من يمشي ومنهم يمشي عليه جحوا اي على يديه ورؤسيته وذلك
 على قدر تقاوتهم في العمل الصالحه والاعراض عن المعاصي وكل
 من كان أشد اعراضا عن المعاصي اذامت على خاطره كان
 أسرع **واحد** منهم من تخدشه كلابيب فيسقط ولكن يتعلق

هـ

بها فيعبدل ويمر وياور **ابعد** اعوام فمنهم من يجوز على مائة عام ومنهم
 من يجوز على الف عام ويقدرها ببطون الانوار ومنهم غابر السام ومنهم متنا وتون ايضا
 بقدر الاجرام ثم منهم من يلد في النار كال كفار ومنهم من يخرج منها بعد مدة على حسب ما شانه
 تعالى وهم عصاة المؤمنين **شفاعة** النبي **صلوات الله عليه** واولاؤه من الاخيار **سئل** الله
 تعالى الشفاعة والتخفيف علينا بمئة وكرمه امين **واعلم** ان لكل رسول حشا
 تشر به امته واعظمها حوض سيدنا محمد **صلوات الله عليه** وان من شرب منه
 شربة لا يظلم ابد استقانا الله منها وامانا واول اهل الجنة الشراب فيها فهو للتلة
 لا للعطش فانهم اذا شربوا في الجنة وجدوا لكل نفس لذة خلاف
 ما يجدونه من الاخرى وكذا اذا اكلوا في جردون لكل لفة لذة خلاف
 ما يجدونه من الاخرى **تسبيح** قوله يوم تحذف النورين وقوله
 آخر ضفة له وقوله به الباء معنى في اي شيء ذلك اليوم وقوله من العبيات
 لما هو بفتح العين واليمين وهو قيا من ضربة عبي **اللازم** بكسر عين الفعل من
 باب نعت يقال عبت من الشيء عيبا ان مالك في الخلاصة وفعل اللازم بانه
 فعل كخرج وكجوى وكشمل اي يجهل ففعل مكشور العين اذا كان لا
 على فعل بفتح الفاء والعين قيا مشا سوا كان صيئا او معنلا او مضاعفا
 كجورح فرجا وجوي وشكل شلا ومعنى جوي اي حرق من عتق
 او جنت **خاتمة في ذكر باب الواجب مما على مظلوم واجب**
 اي هذه خاتمة سأل الله حشرها في الجنة هي ما لا فائدة ما يتعلق
 بالقصور وكان ذلك التعلق تعلق باللاحق بالسابق اي التعلق من
 حيث زيادة التوضيح والتكميل وكذلك المقدمه لكن كان ذلك
 التعلق فيها تعلق السابق باللاحق اي التعلق من حيث الاعانة
 في الشروع على وجه البصيرة بخلاف التقييم بانه ما يدكر لا فائدة المقصود
 قولها على مظلوم من التعليل لقوله ذكر على حد قوله تعالى ما خطيبا لهم
 اعرفوا وما موهولة وقوله على مظلوم متعلق بقوله من واجب
قول ومن واجب من زيادة وواجب خبر طيبة انه ذو في الجملة
 من المبدء الواجب صله الموصول وتقدير الكلام وانما ذكرت في الواجب
 لاجل الذي هو واجب على **مسألة**

قال الغام

نبينا محمد قد ارسلنا للعالمين رحمة وفضلنا

اي نبينا محمد علي كل مكلف ان يعتقد ان سيدنا محمد صلوات الله عليه وسلم ارسله الله تعالى للعالمين وقد ارسله الله تعالى الى جميع المكلفين الثقليين اميالا نكروا نحن اجماعا معلوما من الدين بالضرورة في كفر حادثة وخرج بالثقلين الملايكة فانه لم يرسل اليهم ارسلنا تكليف بل ارسل اليهم والى غيرهم من شايب الجيوانات والحيوانات ارسلنا تشريف لان طاعتهم جليلة لا يكلفون بها وهذا هو الذي اعتمد عليه الرسل في الخلق الشيعي ان يحضر تبعا لجميع محققين كالسيدي ومن تبعه فقال انه صلوات الله عليه وسلم ارسل اليهم ارسلنا تكليف بما يليق بهم فان منهم الراسخ والساجد اليوم القيمة وما كلف به الا تشريفات او اجرا لا تفقد كلف به الا ان كذا وكذا وسئل ذلك باجوج وما جوج والتحقق انه صلى الله عليه وسلم ارسلنا جميع الانبياء والاهم السابقين لكن باعتبار عالم الارواح فان روجه قبل الارواح وارسلها الله اليهم فبلغت الجميع والانبيا شوابه في عالم الارواح حشام وهو صلوات الله عليه وسلم ارسلنا جميع الناس من لدن ادم الى يوم القيامة حتى الى نفيه لدخول الجميع تحت قوله يعثت الى الناس كافة وقوله تعالى وما ارسلناك الا كافة للناس في عموم بعثة صلوات الله عليه وسلم فقد كثر قال ذلك الباجوري وقال ايضا والرحمة الله مرسل الى الملايكة ارسلنا تشريف وان شرح بعضهم هنا خلافة ولما ارسله الى شايب الجيوانات فان ارسلنا تشريف قطعا اي بلا خلاف قوله العلين اسمهم لعالم بفتح اللام اسمهم شوا الله تعالى وصفاته من الموجودات فيستقال الملايكة والانس والجن والحيوانات لكن ارسلنا الى الملايكة تشريف لهم لعدم من امنه لا تكليف بشيعة والى الحيوانات ارسلنا تامين لها من الخلق بها ونحوه قاله محمد بن احمد عيسى قوله وفضلنا اي واجب على كل مكلف ان يعتقد انه صلوات الله عليه وسلم افضل الانبياء والمرسلين وسيدهم بشهادة قوله تعالى وارسلنا الارحمت للعالمين وقوله صلوات الله عليه وسلم ان سيد العالمين يوم

في هذا من غير ان يكون له
كل تشريف

يوم القيامة ولا في ان صاحب لواء الحمد يوم القيامة ولا في ادم من دون تحت لواء يوم القيامة ولا في اي اعظم من هذا او المعنى لا اقول ذلك في بل جردا بالجملة قال عمر بن الخطاب الفارسي من كل الزجر من ذاك الذي ما شاقا **قط** ومن له الحق فقط

فاجابه الهاشمي وهو الذي يسمع صوت ولا يرى شيئا بقوله **محمد الهادي الذي** عليه جبريل هبطا **فقط** لظاهره فيها صيدا ومحمد عطف بيان عليه او بدل كل وجملة قوله قد ارسلنا هذا العمل والامر الغافل خد المنيب او قوله للعالمين متعلق بوجه بعدة ووجه حال من تاييد فاعل ارسل الله **عبد الله عبد المطلب** وهاتين عبيد منافي بنسب

وامه امينه الزهريه ارسلنا حليمة التعدييه اي نبينا محمد علي كل مكلف معرفة سيد صلوات الله عليه وسلم من جهة ابيه الى عددان من جهة امه الى كلاب فقط اذا ما بعدة يشترك فيه نسب ابيه وامه قاله اليكوري بنسبه صلى الله عليه وسلم من جهة ابيه ومن جهة امه من جهة الحسن في عشرة ايمان فقال

عشرون جده من جدود المصطفى **محمد** علينا حفظهم بلا خفا **محمد** خذهم على القريب عبد المطلب **محمد** فهاشم عبد مناف افهم نصيب **محمد** قضى مع كلاب ثم مرة **محمد** كعب لقي ذومر **محمد**

فهو عليه مالك والنضر **محمد** كنانة خزيمة مشتهر **محمد** ومبركة الياس منهم مع مضر **محمد** منار مع شعبد جاني الجبر **محمد** وصف لهم عبدان يا فاضل **محمد** كي ما ينتم السب الصبي **محمد**

من جهة الاباء وايضا بنسبه **محمد** من جهة الام تحب معرفته **محمد** ام النبي صا حبيب **محمد** امنة بنت لوهب الطاهري **محمد** ابن لعبد مناف على القدر **محمد** ابن لزهرة مع كلاب واد **محمد**

فوام طه مع ابيه **محمد** في جده كلاب يا هذا **محمد** فاشهد عبد المطلب عامر وقيل شيبه الحمد واسمها شيم وعلا لعل في مرتبة ولقبها شيم لشمه التي يد للناس في مجاعة اصابتهم

واسم عبد مناف المغيره ومنا ف اصله بالنسبة لثلاثة فوق اسم صنم
كان اعظم اصنامهم وكانت امته جعلته خادما لذلك الصنم
واسم قضي كزيد وقيل بن زيد وقيل منقول من اسم فاعل جمع المشيد
لانه كان يجمع قومه يوم العروبة اي الجمعه فيذكرهم ويامرهم
بتعظيم الحرم ويخبرهم انه سيبعث فيه نبي وبعث الله القوم
من بني فهر في مكة بعد نفوسهم في الجلاب واسم كلاب حكيمة وقيل
عروة وقيل المزدب وقيل اسمه المغيره ولقب بكلاب لانه كان
يحب الصيد وكان اكثر صيده بالكلاب ولقوا بالهمزة اكثر
من عدمها تصير لا يكتفى وهو البطاع عبد العجله وفهر كسر فسكون
وهو في الاصل اسم لحي الطويل وتسمى به اطوله وكان يسمى قريشا
لانه كان يقرب من اي يقش عن حكة الحناج فيتد بها ماله وماله
هو اسمه تسمى به لانه ملك العرب وكان يكنى بابي الحارث واسم النفر
قريش وانما لقب بذلك لانه كان له وحشته واسم مذكره عمرو وكان
فيه نور النبي صلى الله عليه وسلم ظاهره والباس بومزة قطع مكسوره
وقيل مفتوحه وقيل همزة واصل ونسب للجمهور واسمه حبيبه وتسمى
بذلك لانه ولد بعد كبر سن ابيه مضر بضم ففتح عمرو وكنيته ابو
الباس وانما قيل له ذلك لانه كان يحب شرب اللبن الماضر اي
الحامض واسم نزار خلدان وانما سمي بذلك لانه لما نظر ابيه
الى نور النبي صلى الله عليه وسلم فرح فرحا شديدا وخر واظعم وقال هذا نبي
اي قليل كق هذا المولود ومعد كنيته ابو نضاعة وانما قيل له
ذلك كان معبد الجرب وعيدان هو من العرب اي الاقامة وهي
بدل كقنق والادانة يقيم ويسلم من اعين الجن والانس التي يموت
بها غالب من في القبور وكان في من موته عليه السلام
قوله ابو عبد الله اي ابي بنينا محمد صلى الله عليه وسلم عبد الله
وهو مات بالمدينة حال رجوعه من غزاة وكان ساقرا لجماعة
ومهره

وهو ثمانية عشر سنة وقيل عشرون وقيل خمسة وعشرون وقيل ثمانية
وعشرون وقيل ثلاثون وامه وقت ذلك جلي به بشهرين وقيل هو ابن
سبعة اشهر وقيل ابن تسعة اشهر وقيل ابن ثمانية وعشرين شهرا
والراجح المشهور الاول وعن ابن عباس انه لما توفي عبد الله قالت الملائكة لهن
وسيدنا بقي نبيك يتيم فقال الله تعالى انا حافظ له ونصير وسئل جعفر الصادق
عن حكمة ذلك فقال ليلا يكون عليه السلام حق فاجب خلق
وقال ابن العماد لينظر النبي صلى الله عليه وسلم اذ وصل الى مكة الى
اوائل امه ويعلم ان العزير من اعزة الله تعالى وان فوقه ليست من
الاب والامهات ولا من المال بل قوته من الله تعالى وايضا ليرحم الفقراء
والايتام قال صلى الله عليه وسلم ارجعوا اليئامى والرمموا الغريفا فاني في حال
الضعف كنت يتيما وفي الكبر غريبا ان الله لينظر للغريب كل يوم الف
نظرة ثم اعلم ان الذي ارضعته صلبه عليه وسلم اولا امه ثلاثه
ايام وقيل تسعة وقيل تسعة ثم ارضعته ثوبه ايا ما قبله بالقباقير
عليه ثم ارضعته بنت ابي ذؤيب عبد الله بن الحارث وقيل الحارث
ابن عبد الله ذكر انه لما ولد صلى الله عليه وسلم قيل من يكول هذه البرة
التي لا يوجد مثلها يتيمه فقال الطيوس من كوله ونفتم
خدمته العظيمة وقالت الوحوش نحن اولى بذلك كنا لشرقه وتعطيه
فنادي لسان القدرة ان يا جميع المخلوقات ان الله كتب في سابق حكمه
القديم ان نبيه الكريم يكون رضيعا لخمسة بنت ذؤيب وذكر
ان عبد المطلب سمع وقت دخول حليمة ما تقول شعرا معكم الكامل
ان ابن امة الامية محمد **م** خير الانام وخير الاخيار **م**
م ما اذله غير حليمة مرصع **م** نعم الامينة هي على الابرار **م**
م ما مونة من كل عيب فاحش **م** ونقية الاثواب والابرار **م**
م لا تشبهه الى سواها **م** الله **م** امره وحكمه جامن الجبار **م**
قوله قال الباقون في القادي الذي نلقى الله عليه ان ابوه صلى الله عليه وسلم
ناجيات علم انه قيل انه تعالى احياها حتى امنابه ثم ماتهما

حديث ورد في ذلك وهو ما روي عن عروة عن عائشة ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم سأل ربه ان يحيى له ابوه فاحياهما فاحياهما
ثم امانتهما قال النبي صلى الله عليه وآله فادرك علي كل شيء ان تخص بيته بما شئت
من فضله وينعم عليه بما شئت من ارضه وقد استند بعضهم في حكاية الواف
جبا الله النبي صلى الله عليه وسلم على فضل **علي فضل وكان به رؤفا**
فاحيا امه وكذا اياه لايمان به **فضلا صنيفا**
فسلم فالقديم بذا قد ريد وان كان الحديث به ضعيفا
ولعل هذا الحديث صحيح عند أهل الحقيقة بطريق الكشف كما اشار إليه بعضهم
ايقنت ان ابا النبي وامه احياهما الرب الكريم الباري
حيته شهيد اصدق رسالة صدق قتل كرامة الخزار
هذا الحديث ومن يقول بضعفه فهو الضعيف عن الحقيقة عاريا
قوله الزهري **في قوله** لم يرد عنهم الزاني وتكون الها وهو اسم رجل
على الصواب واخطا من جعله اسم امرأة وهو الجدي الثاني **لا ملة وقوله**
العبادة بفتح السين المهملة وسكون العين المهملة وسند المنة
تحت اي المنة اليه الى تعدين اي بكر وهو اسم ابي قبيلا حليمه
قوله ارضعه **بفتح** تاء التانيث للوزن ثم اعلم ان الفعل ان لم
يفضل مینه وبين فاعله الظاهر الحقيقي التانيث وجبة **بفتح**
وعدمه لكن الاحتمال تانيثه وامافي هذه المنظومة فيتعين التذكير
للوزن قال ابن مالك في خلاصه **وتانيثه تلي لماضي اذا**
كان لاني كابت هندا اذا **وقديميح الفضل ترك التانيث**
نحو اني القاضى بين الواقف **قوله اني فعل ماض والقاضى**
مفعول مقدم على فاعله **وبت فاعل اني واعلم ان اسم الفاعل من**
ارضع يقال افهوه مريض بالذكير **ومرصة بالتانيث ايضا قال**
الفرأوجمعه ان **فقد حقيقة الوصف بالارضضاع** **فمرضه بغير**
وان قصد مجاز الوصف بمعنى انها محل الارضضاع **فبما كان**
ويكون

ابن ابي عمير ثانياً انما على الحكم وان فضل بينهما غير الاحاط ثانياً

او سيكون قبائلها **مولد** **مكة الامية** **وفاته طيبة المدينة**
اي بحث على كل مكلف ان يعتقد ان النبي صلى الله عليه وسلم ولد بمكة وافته المنية
وتوفي بالمدينة وقد فن فيها قوله الامية ضفة **مكة** وضفت بالامية لان
الناس فيها جاهلية واستلاما لان الله تعالى جعلها حرما لا يفتك فيه دم
انس ولا يظلم فيه احد ولا يضاد صيده ولا يقطع حشيشه الرطب الا لرب
قوله **المدينة بدل من طيبة** بدل كل من كل لان طيبة اسم من اسم المدينة
الرسول ولها اسم كثيرة كونهما نيا اسماء كونه في خلاصته الوفا قوله
بمكة وطيبة هما متوعان من القرب للتانيث والعلية فاليها فيهما
بمعنى في واعلم الله صلى الله عليه وسلم **وليد على الصبح** عند طلوع الفجر يوم
الاثنين لاثنا عشرة ليلة مضت من ربيع الاول عام الفيل قيل في يوم الفيل
وقيل قبله وقال الفسري بعدة خبي يوم او ولد صلى الله عليه وسلم ارفعوا بعض
السبا واصغوا يديهم بالارض من مكحول نظيف اسمر مكر اي مقطوع الشرة كخون
اي على صورته المختون وقيل ختنه جده ساجع ولادته وجمع بينهما لانه
يجوز ان يكون مختونا ختانا غير تام كما هو الغالب في مولود مختونا
فتهم جده ختانه وقيل ختنه جبريل يوم شق قلبه عند مرضه
حليمه **وروي انه صلى الله عليه وسلم** **تكلّم عند خروجه من بطن امه**
فقال جلال ربي الرفيع **وقيل قال الله اكبر** **او الله اكبر** **او الله اكبر**
واصغى **او يسمع** **الجمع بينهما وروي الخلاف في محل خروجه صلى الله عليه وسلم**
من بطن امه فقال قيل **انما خرج من الحمل المعتاد وقيل انه خرج من قعر**
مترنمها التامت في كمال ومال الى هذا شيخنا محمد بن حبيب **الله وروي الخلاف**
ايضا في محل امه صلى الله عليه وسلم **له قيل انها جده صلى الله عليه وسلم اعظم النقال**
والرواية المشهورة **انها لم تجد لذكها شيئا وجمع بين الرويتين بان الاول قول الجاهل**
خبر اخره لتقع مخالفة العادة **فهي اجنى يعلم ان كل امور** **صلى الله عليه وسلم**
خارقة للعادة **كما قاله ابن جرير** **قالت امه** **هي** **عليها لما مضى الى من الليالي والايام**

من هذا الشهر على التمام احدى ما يأخذ التمام الطالق ولم يرد
 احده من طلق وان وجد في منزله وعبد المطلب في طوافه لا يعلم
 انقضاء حبلى ريت قطعه من الطلق من غير ما في الباقوت الاحمر قد
 عطلت حرمي **باب** خاتمة كماله من رد الاحقر **باب** قد انعقد
 الاجماع على مكة والمدينة افضل البقاع واتفق الامة الثلاثة على
 ان مكة افضل من المدينة وعكس ما كان الخلاف في غير البقعة التي
 التي تضمنت اعضاءه صلى الله عليه وسلم والا فكل من السجود والارض جميعا
 قطوا من خواص اسم مكة انه اذا كتب على جبين المرحوف بدم الرعاف مكة
 وسط البلاد والله روف بالعباد انقطع الدم ذكره البيهقي في حاشيته على الشايل
باب **انتم قبل الوحي الربيعي** **وعمره قد جاوز الستين**
 اي والشيخ الذي عليه الجمهور انه صلى الله عليه وسلم بعث عند استكمال الاربين
 من غير زيادة ولا نقص ولكن هذا لا يتم الا اذا كانت البعثة في شهر الولادة
 مع ان المشهور انه ولد في ربيع الاول وبعث في رمضان الواقع بعد السنة
 الكعبة للاربعين فمن قال ان بعث سنة الفجر على ال اول او جبه
 على الثاني وقال بعضهم كان ابتداء الوحي بالتمام في ربيع ومكث ستة
 اشهر ومن قال كان ابتداءه في رمضان اذ ذمحي جبريل يقطعه فجمع
 الخلاف لفظيا ولا كسر والشيخ ان نبوته ورسالته صلى الله عليه وسلم مقرون
 مقرونان وقال ابن عبد البر وغيره ان الله لما بلغ ثلاثا واربعين سنة
 وكانت النبوة سابقه بنزول اقرار وكانت الرسالة بامر الله بالانذار
 لما نزلت اية المدة فوقع في زمن فترة الوحي نبي لا رسول واجاب القائلون
 باقتراحها بانه اية المدة صاف المراد من سورة اقرار لان المعنى اقرار على
 قومي ما سألني لكوني كان الارسال على راس الاربعين لانه
 عادة مشتمل في اكثر الانبياء اجمعهم كما جزم بالثاني كثير منهم
 شيخ الاسلام في حواشي البيضاوي قاله الباجوري ومكث على
 الله عليه وسلم بعد البعثة بمكة ثلاث عشرة سنة يوحى اليه اياتها
 مجوعها الآن مدة فترة الوحي وهي ثلاث سنين من جلستها وهو

الاصح وروي انه لبث بعد البعثة في مكة عشر سنين وهو محمول على
 ما عدا مدة فترة الوحي واقام صلى الله عليه وسلم بالمدينة عشر اوتوفي وهو
 ابن ثلاث وستين اي فاتهم انفقوا على الله صلى الله عليه وسلم اقام بالمدينة
 بعد الهجرة **عشر سنين** كما اتفقوا على ان صلى الله عليه وسلم اقام بمكة
 قبل البعثة اربعين سنة وانما الخلاف في قبلة اقامته بمكة بعد البعثة
 والشيخ انه ثلاث عشرة سنة فيكون عمر الشريف ثلاثا وستين
 قاله البيهقي عن المواهب اللدنية **باب** **سبعة اولاده**
وسبعة اولاده منهم **ثلاثة من الذكور تفهم**
فاسم وعبد وهو الطيب **وطاهر يدعى ذا القبط**
اناة ابيهم من شريه **فامه مارية القبطية**
وعمره اربعين من خديجة **هم ستة فخذ بهم ولجوه**
واربع من الافات نذ خذ **رضوان مربي لجميع يدر**
فاطمة الزهراء رابعها على **وابناهما البطان فقلهم جلي**
فمن يدر يوردها رقية وام كلثوم ركة رقية
 قال الشيخ محمد الفضالي في كفاية العوام قال العلماء ينبغي ان يعرف
 كل شخص عدة اولاده صلى الله عليه وسلم وتربيتهم في الولادة لانه
 ينبغي للشخص ان يعرف ما شاد الله عليه من عدة وتربيتهم في الولادة لانه
 فيما رايته بوجوب ذلك او بدله بل قد جوا بان ينبغي فقط وهو
 محتمل للوجوب والتدب لكن القياس على نظائره كسبته صلى
 الله عليه وسلم الوجوب واولاده صلى الله عليه وسلم **سبعة** ثلاثه
 ذكور واربعة اناث على الصحيح وتربيتهم في الولادة القاسم وكل صلى
 الله عليه وسلم به ثم يربى رقيه بضم ال واو فتح القاف واسما
 الشديدة وهي ذات جمال ثم فاطمة ثم ام كلثوم بضم الكاف وقال
 البيهقي فلا يعرف لها اسم وقال الصبان واسمها كشيها ثم عبد الله
 وظنوا الملقب بالطيب والبطاهر فهما لقبان لعبد الله لا اسما شخصي

مغابرين له وكلهم من سيدتنا خديجة والرابع سيدنا ابراهيم
من مارية القبطية انتهى وقد نظم بعضهم من كل الرضخ اولاده صلى
الله عليه وسلم على تنبيهم في الولادة وقد جلهت ذكركم في
كلهم سيدتنا خديجة الاسباب ابراهيم من مارية القبطية
فقال اولاده طه قاسم قيس
رقية ذات الحمال الباسمة
فام كلثوم ففاطمة
فعبدة الله ابراهيم وهو الخاتمة
وامهم خديجة الابرار
فام مارية كنعان
ففي هذا النظم تقديمهم على فاطمة بخلاف ما نقل عن محمد الفضالي فانه
بالعكس قوله الابرار في هذا النظم يدرج الهرة ويحذف الاق بعد
الارواح في اليابعد الها لورثته فاما القاسم فمات بمكة وقد بلغ تسعين وقيل
اقل وقيل اكثر وهو اول ميت مات من ولده ثم عبد الله مات ايضا بمكة صغيرا
ولما مات قال العاص بن وائل قد انقطع ولده فهو ابن فانه نزل الله تعالى
انا انزلناك هو رايت اى مبعوضك يا اشرف الخلق هو انقطع عن كل خير
او انقطع النسل واما ابراهيم فولد في ذي الحجة سنة ثمان من الهجرة
وعق صلى الله عليه وسلم عنه يوم سابعه بكشيني وسماه يومئذ وحلق
شعره وتصدق بدينه شجرة فضنه ودفنوا شجرة في الارض ومات سنة
عشر وقيل بلغ سنة وعشرة اشهر وقيل سنة وسنة اشهر ودفن بالبقيع واما
نيسب فتن وجها ابن خالتها ابو العاص ابن الربيع واما هالة بنت خويلد
فولدت له عليا واما فاطمة فماتت في دار فقه النبي صلى الله عليه وسلم وراة يوم الفتح
ومان مرابطا واما اقامه فتن وجها علي بن ابي طالب بعد خالتها فاطمة بن
من فاطمة وتن وجها المغيرة بن نوفل بعد موت علي بن ابي طالب فماتت
لله يحيى ابن المغيرة وماتت عترة وكان صلى الله عليه وسلم يحبها كثيرا حتى حملها
في الصلاة ولدت زينة سنة ثلاثين من مولده صلى الله عليه وسلم وماتت سنة
ثمان من الهجرة واما رقية فتن وجها عثمان بن عفان وولدت
له عبد الله مان بعدها وقد بلغ ست سنين تفرق في غيبته فمات وجهه
فمات ولدت رقية سنة ثلاث وثلاثين من مولده صلى الله عليه وسلم وماتت

وماتت يوم قدوم زيد بن حارثة المدينة بقتلى بدير من المشركين ولما عزي فيها
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الحمد لله دفن البنات من المكربات واما ام كلثوم
فتن وجها عثمان بن عفان بعد موته رقية ولهن اشهر في النور بن روي ابن ماجه وابن
جبان عن ابي هريرة قال اتى النبي صلى الله عليه وسلم عثمان بن عفان باب المشي فقال
يا عثمان هذا جبريل لقد امرني ان اترك وجهك ام كلثوم بمثل صدق رقية ولم
تلبه ماتت سنة ثمان من الهجرة ولما ماتت قال عليه الصلاة والسلام لا تذكروا عثمان
لو كان في ثلثة من وجته اياها وما من وجته الا يوحى من الله تعالى واما فاطمة فتن وجها
علي وهو ابن احدى وعشرين سنة وخمس اشهر وهي بنت حنيفة بنته وماتت
اشهر عقب رجوعهم من بدر وتوفيت بعد اربعين سنة اشهر على الهجرة
لبيلة الثلاث الثلاث مضي من رمضان سنة احدى عشرة سنة ودفنها
علي ليلا وحكي ان فاطمة الزهراء بنت النبي صلى الله عليه وسلم ماتت حمل جنانا تنفسا
اربعة فتن وجها علي وابناهما الحسن والحسين وابوذر الغفاري رضي الله عنهما
تعالى عنهم اجمعين فلما وضعوها على شفير القبر قام ابوذر فقال يا قبر
النبي من التي جينا بها اليك هذه فاطمة الزهراء بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم
وتوجه على المرتضى وام الحسن والحسين فماتوا من القبر يقول مالك
موضع حب ونسب وانما انا موضع العمل الصالح فلا ينبغي ان ياتي الامانة
خبرة وسلم قلبه وخلص عليه انتهى وقد كانت خطيبها ابو بكر ثم عمر فاعرض
صلى الله عليه وسلم عنهما فلما خطبها على اجابه وجعل صدقها بركة
ولم يكن له غيرها وبعثت باربعها بدمهم وثمانين دهمها وقد ولدت
فاطمة من علي رضي الله عنهما سنة ثلثة وثلثة وثلثة اناث فالدركون
الحسن والحسين واما الحسن بن علي بن فضال الحارثي سيد السبي مكنىة واولاد
ثلاث بنين وام كلثوم ورقيه وكذا ان ابا الليث بن سعد رقيه قال وماتت
ومثل فماتت بن الجوزي ونقل عن العديس من المواهب اللدنية ان الرضا
ولدت علي حسنا وحسنا وحسانا فماتت صغيرا وام كلثوم ورقيه
لمجلة ولدها حسنة واما شيدنا الحسن بن علي بن ابي طالب رضي الله عنهما
عليه وسلم فولد قبل وفاة جدته بثمان سنين وولد الحسن قبلها بستين

زوجوا

خديجة عليها السلام لما صلى الله عليه الصلاة والسلام قال لعائشة رضي
عنها هي قالت له قد رزقك الله خيرا من خديجة قال لا والله ما رزقني الله خيرا
منها امسني حين كذبني الناس واعطاني ما لوها حين حرمني الناس ورزقني
منها الولد وحرمت من غيرها وسبيل الامام ابو بكر بن الامام المجتهد داود اجد
افضل ام عائشة فقال عائشة اقرها النبي صلى الله عليه وسلم السلام عن
جبريل من قبل نفسه وخديجة اقرها جبريل السلام من ربهما على لسان
محمد صلى الله عليه وسلم فهي افضلهن فقبل له من افضل اخديجة فاطمة فقال
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فاطمة بضعة مني فلا تضارب بضعة رسول
صلى الله عليه وسلم احد اقال السهيلي وهذا الحق وانتهى وكان
سيد فاما الذين ينفون لا افضل على بضعة رسول الله صلى الله عليه وسلم
احد او هو الذي يجب اعتقاده ولاقى الله عليه ان شاء الله تعالى ورويان
عائشة قالت فاطمة يا فاطمة ان احب من امك لان رسول الله صلى الله عليه وسلم
تزوج امك وهي ثيب وتزوجني وابا بكر فحصل فاطمة بنتي فانت النبي
صلى الله عليه وسلم واخبرته بما قالت عائشة فقال لها رسول الله
صلى الله عليه وسلم قولي لها صدقت ان رسول الله تزوج امي وهي
وتزوجك وانت بكر ولكن رسول الله جيني تزوج امي هو بكر وجيني تزوج
هو بكر ثيب فبكر رسول الله صلى الله عليه وسلم خيرا من بكر امة
فكانت فاطمة ذلك فقالت عائشة اشكرني يا فاطمة من علمك
هذا الجواب قال الشافعي وفضل نساء العالم من به ابنت عمر ان ثم
فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم خديجة ثم عائشة قال
البرهان الحلي وسكنوا عن بقية الزوجات ابتهن افضل الذي
يظهر ان افضلهن بعد خديجة وعائشة هي زينب بنت جحش
قوله فخذ بهم وليجة ابي خذوا الكتاب معرفة اولاده صلى الله عليه وسلم

عائشة

مكة

مكة من مرة الى الموت فعني العليجة البطانة ابي المحبة في الظاهر والباطن
قوله واربع معطوف على قوله ثلاثة وقوله من الانثى متعلق بمحمد وقوله
وقوله تدرككم ليلة ليل لا اجل الاقيه قوله رضوان الله عليه او مضيق وقوله
للجميع متعلق بمحمد وخديجة قال الله عز وجل عن علي قال والمضاج ورضيت
عنه ورضيت عليه لغة اهل الحجاز والرضوان بكسر الراء وضمة اللام لغة قيسية
بمعنى الرضى وهو خلاق الشجر والتمهي والمقصود بذلك طاب الرضوان
من الله عن جميع الاولاد السبعة وقوله يدرككم ليلة ليل لا معنى له
قوله فاطمة بدل من واربع بدل بعض من كل او خير مبتدأ محذوف تقديره
وهي فاطمة وقوله الزهر استغف او بدل او عطف بيان ومعناه الايض الوجه
وقوله بعلمها على مبتدأ وقوله وابناها السبطان مبتدأ وخبر ومعناه
ان ابني فاطمة وعلى هذا الحكي والحكي سبطان لرسول الله صلى الله عليه وسلم
والسبطا هو ولد الابن قوله فضلهما جلي مبتدأ وخبر ومعناه ان الفضل هو
انما الاربعه الذين هم علم وفاطمة وحسن وحسين ظاهر عند كل واحد
من المسلمين وروى انما سميت فاطمة لان الله تعالى فطمها وذرقتها في
النار ونسبها لغيرها لانها انقضت طول عمرها وتسمى النول من البنات وهو القطع
لا تقبلا عنها عن نساء نساءها حبا وديبا وكانت احب اهلها صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم اليه وكان اذا اراد شغل يكون اخر عهده بها واذا اتم كان اول
ما يدخل عليها وروى انه عليه السلام قال في حق علي اعطيت خيرا من النساء
كثير الرجال وقال ايضا من اراد ان ينظر الى ادم عليه السلام والى نوره
وخشنة او الى معصية وصلا فله الى عيسى وزهده والى محمد وخلقته اي صورته
فينظر الى علي واخرج الطبراني حبه بن ان الله تعالى جعل ذرية كل نبي في
ضليبه وجعل ذرية في ضليبه علي بن ابي طالب فوقي صلى الله عليه وسلم وجوه عن ثلاث
وشين سنة صفة ابن ماضي بفتح الجيم وكسرها في قوله ليلة الجمعة مبلغ
عشر رمضان سنة اربعين او هو فارجع الى صلاة الصلح ومات ليلة
الاثنين واختلف في موضع قبره لانه اختلف في خوفه من ان تبشبه الخوارج



وفي رواية انه حمله ليده فتوفه مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فنبذ الجمل
الذي حمله فلم يدبر اين ذهب فلما قال اهل العراق انه في الشجاب وعن
سيد بن حماد فان علي بن ابي طالب رفع الى السما كما دفع عيسى
وصيه بن كمال بن عيسى وروي عن عبد الله بن الزبير قال ان شبه
اهل النبي صلى الله عليه وسلم به واحبهم اليه اكنى رابطة محبي وهو مشاجد
في سب رقبته او قال ظهره فما كان ينزله حتى يكون هو الذي ينزل
اي بنفسته ولقد رايته وهو صلى الله عليه وسلم رآه بفرح له بين رحليه حتى
مخرج من الجانب الاخر هذا في حق سيدنا الحسن رضي الله تعالى عنه واما في حق الحسين
فروى عن جابر بن عبد الله قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
من مرة ان ينظر الى رجل من اهل الجنة وفي لفظ اخر الى سيد شباب اهل الجنة
فلينظر الى الحسن بن علي وروي ان الحسن كان شبه النبي صلى الله عليه وسلم
الله عليه وسلم من رايته الى صدره والحسين شبهه من صدره الى رجليه وقيل
صلى الله عليه وسلم ابنا الحسن والحسين سيد شباب اهل الجنة وابوهما خير
منهما وفي هذه الحديث لما عليه اهل السنة ان الائمة الاربعة افضل من اهل البيت
نعم ما فهم من البصحة الكريمة الايمان له ولا يقبله احد بسبب عماله الصالحين
ذكره سليمان بن الجمل في مناقب الائمة الثلاثة وهم ابو بكر وعمر وعثمان قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم في حق سيدنا ابي بكر من اراد ان ينظر الى صدره لجليل
ابراهيم فلينظر الى صدره ابي بكر الصديق وقال ايضا اذا كان يوم القيامة
يحيى ضواء ان حازن الجنان بمفاتح الجنة ومفاتيح النار ويقول يا ابا
بكر الرب جل جلاله يقرؤك السلام ويقول لك هذه مفاتيح الجنة ومفاتيح النار
النار ابعد من شيت والجنة وابعد من شيت الى النار وقال ايضا ان اهل السموات
من ال كر وبيبي والروحاني والملائكة الاعلى لينظرون في كل يوم الى ابي بكر
الصديق رضي الله تعالى عنه وجعلنا من اهل بيتنا عنه وقال رسول الله
في حق سيدنا عمر بن الخطاب رضي الله عنه عمر بن الخطاب اهل الجنة وقال
ايضا

حجة

ايضا نعم الرجل عمر بن الخطاب رضي الله عنه والايام والايام والايام والايام
الايام والايام اي يطلبهم عند عيبتهم وقال ايضا اعز الله الاسلام بعمر
ابن الخطاب وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم في حق سيدنا عثمان بن عفان نعم الرجل
عثمان بن عفان وزوجته بنتي وقد جمع الله بيني وبين عثمان بن عفان نعم الرجل
في حياته وشهيد في حياته وقال ايضا عثمان بن عفان نعم الرجل في حياته
تليت في حق ابي صليحت ومعني رضى ابي في رضىه فلا معنى له
عن ثعلبة بن قيس وقالة المصطفى **خير من ابي خنيفة** المصطفى
قوله عن ثعلبة متعلق محمد بن خنيفة وقوله وقالة منته امير المؤمنين المصطفى من القوة
بشاشة الصادق وهي الخلو في ابي المختار قال صلى الله عليه وسلم ان الله اصطفى كنانة من ولد
اسماعيل واصطفى قريشا من كنانة واصطفى من قريش بني هاشم واصطفاني من بني هاشم
خيار من خيار من خياري قوله خير من ابي خنيفة المصطفى اي ابي خنيفة الذي رايته في الدنيا والجنة
قوله فاخترت النبي المصطفى اي كما امر من صلى الله عليه وسلم بالخيار بين ذلك وامر من الله لا يهين
طاعة من صلى الله عليه وسلم ما ليس عنده من رايته ابي خنيفة اخبرني النبي المصطفى في اخذت
هذه الامور واجتنب النعمة الاخرة على الدنيا باتباع النبي المصطفى يعني النبي صلى الله تعالى
يا ايها النبي قل لا ارجو ان كنتي تدركي في الدنيا والدار الاخرة فاذا الله اعد لكم منكم
مناجاة جبر اعطيت او معنى هذا البيت ان النبي صلى الله عليه وسلم فارق الدنيا وعنده يومئذ من رضىه
وهو لا يتبع من الناس من المواتي خير من ذلك وهو من خصاله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى
النساء ونفسه صلى الله عليه وسلم بين مفارقة لهم طلبا للدنيا والاقامة معه طلبا للآخرة
واجب عليه صلى الله عليه وسلم والنزوح الى من اربع الى غير فوايد جارية الى صلى الله عليه وسلم
لانه ما مؤمن من الجور وكنت الزيادة على ثلث حرمته بقوله تعالى لا تملكنهم شيئا مما
ضرب ذلك بقوله تعالى ان اهل النار ان واحدك الا في آية اجور من الائمة الذين يقرؤون فيه
تدريج بعد التوجه عن الزيادة عليها ومن الخصال ايضا عقده صلى الله عليه وسلم بالروح وبلا
وبلاهم رايته وانتهى في حلة ما خص به صلى الله عليه وسلم لمرحلة انواع احدها المباحات اي
التخفيفات منها ايا حدة الوضوء وهو ان يوصل صوم النهار بسلا اللباس من صوم
الذي بعده من غير ان يطعمه شيئا ويقضي بعله ويحكم ويشهد لنفسه وفروعه وعلى
عبادة ويجوز له الشهادة بما اراد حاة وله احدى طعام غير ان احتاج اليه فوجب اعطاه
له ولا يتقطعت وضوءه بالنوم واكثر هذه المباحات لم يفعلها الثاني المباحات منها
تحريم هبة التطوع عليه من خبز حنظل وشعر ومير العيون الى مناع الناس وحسينه

عن حماد بن

وخافه الاعين وهو الامام يظهر خلافه من مباح دون الخديعة في الحرب
والمن اي والا عطا يستكثر الثالثة الواجبات منها وجوب الصلوة والاعمال
والسؤال لكل صلوة والمشاورة وتغير مكرهه وان خاف وان علم ان ما عليه يزيد في
عبادة على المعتد وصحابة العبد وان كثروا فضادين مسلم مائة معترضا في
العباد وجوب رتبة الصبح السابع الفضايل والاكرام منها ان النكاح
في حقه عبادة مطلقا بخلافه في حقنا منه مباح والعبادة عارضة له
تغضيل نسائه على ما يرد في ثوابهن مضاعف وهن امهات المؤمنين اكراما
فقط كالاكم في الابوة للرجال والنساء وخبرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك
الشرقا ويقيم قال فهو صلوات الله عليه وسلم خاتم النبيين وشيخ ولي آدم اجمعين
واول من تشق عنه الارض عنه يوم البعثة واول من يفرج باب الجنة واول
مناظره واول مشفع بفتح القاء اي مقبول الشاعة وامنه خير الامم وشريعت
مؤيدة لثانيه لغيرها ومعية آتية باقية وهي القرائن وجعلته الايقن
مستورا وتراها بطور اي يصح الصلاة في سائر بقاع الارض وبحوزتهم
بالتواتر في ثريته خاصته ولم يورث بورت وتر كنه صدقه على المستلهمين
وارسل الى الناس والكل والمداركة وهو اكثر الانبياء اتباعا وكان لا ينال قلبه
ويري من خلفه وتطوعه قاعدا لا يتطوعه قائما ولا يتطوعه صلاة من خارج
وتجب اجابته في الصلاة ولا يتطوع بها ولو فعل كثيرا او حرم الصوت فوق صفته
وبداه من وراء الحجاب وبداه باسمه خوفا احدا ويامر بخود ذلك بايقنا
يارثوا الله وخوة والتكني بكنيته مطلقا على المذهب وهي ابو القاسم امي فلا
يجوز ذلك عند الشافعي سوا كان اسمه مهرا والا وسوا قبل من قنته فسلني
الله عليه وسلم للدينيا وبعد ها وعند الامم الثلاثة يجوز ذلك بعد ما
زفنه للدينيا وخل له الهدية مطلقا ولا يجوز ان يكون على الانبياء خلاف
الاغيا ولا الاحتلام لانه من تداعب الشيطان وزوينة في النوم حق ولا يعمل
بها في الاحكام لعدم ضبط النائم ولا تاكل الارض لحوم الانبياء والكر في
يطعن عليه عند الكبر وشيع الما من بين اصحابه وصلى بالمال اليه ليلة الاشرار
ولا يجوز عليه الخطا ويبلغه السلام الناس بعد موته ويشهد جميع الانبياء
بادار النعم يوم القيامة وكان اذا مشى في السبيل والتم لا يظلم له
ظل ولا يقع عليه الذباب ولا يمتص جمه البعوض وكل موضع

فهو
في
الجنة

فهم
ان
الحج

صلى فيه

صلى فيه وضبطا موافقه امتنع الاجتهاد فيه مجته وسرق ووجوب الصلاة عليه
في التهدي الاخير وعرض عليه جميع الخلق من آدم الى نوح وكان لا يتأب ولا يظفر منه
الغيايل يتلعه الارض ومن كان في قلبه حرج في حجه عليه بكافيه ولم يعمل عليه
جماعة بل صلى الناس اذ صلا الله عليه وكان اذ صلا الله عليه فالد

عائشه وحفصة وسورة صفيه ميمونه ورملة
عند زينب كذا جويرية للمومنين امهات مرضيه

اي الاولى من الزوج التبع الاثني عشر رسول الله صلى الله عليه وسلم عنده عائشة بنت ابي
بكر الصديق بنو رسول الله صلى الله عليه وسلم وجها في ثوب من ثوبه اثني عشر من النبي صلى الله عليه وسلم
وكايتسبع على قول وبني بها في ثوب من ثوبه اثني عشر من النبي صلى الله عليه وسلم
وهي بنت تسع وقبض عنها وهي بنت ثمانية عشر سنة ولم يزوجها بغير ما اوتيت
احد نسائه اليه توفيت سنة ثمان مائة وخمسين وصلى عليها ابو بكر بن عبد
المنعم ليل ابوطيبي منها في ذلك المكان والوقت المذكور قد قاربت تسع وستين
سنة وثلاث جبريل حدث مع النبي صلى الله عليه وسلم في صورة دحية الكلبي وقال هذا
جبريل يسلم عليك والثانية حفصة بنت عمر الفاروق بن الخطاب فتزوجها في
شعبان على راسي ثلاثين شهرا من الهجرة على الاشهر وقد كان صلى الله عليه وسلم
طافها لانها افشت امهات انسرة اليها عائشة وكان بينهما مصاحبة فزاد عليه
جبريل عليه السلام وقاله راجع حفصة فانها صوامدة قوامه وانوار وحق
في الجنة والثالثة سودة بنت زفنه فتزوجها في السنة العاشرة من النبوة كانت
تحت ابن عمها السكرا بن عمر واسلم معها قديما وهاجر الى الحبشة الهجرة الثانية
فلما ماتت تزوجها صلى الله عليه وسلم ولما كبرت ابرأ بنت عبد صالح الله عليه وسلم
طلاقها فماتت لا تطلقني وانت في حل من شأني وانما اراد ان احشر في نسائي كوني قوبة
يوم يعايشه فاستلها رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى توفي عنها وقيل فيها نزل
قوله تعالى وان امرأة خافت من بعلها نشوزا او اعراضا فلا جناح عليهما ان
يصالا بينهما صالحا وماتت في اخر خلافة عمر بن الخطاب رضي الله عنه
طفيفة بنت حنبل بن اخطب من سبطها روت بن عمر ان عليهما السلام كانا ابوها
سيد بني النضير فقتل مع بني قريظة اصطفاهما صلى الله عليه وسلم فقتله من بني خيبر
فاعتقها وتزوجها وجعل عنقها صيدا اقهارا وكانت جميلة لم تبلغ سبع عشرة
سنة ومروى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل على صفية وهي تبكي فقال لها ما

في
الجنة

ما يملكك فقلت بلعني ان عايشه وحفصة تقولان نحن خير من صفيه
نحن بنات محمد النبي وانه قاله الاقلت لهن كيف يكن خيرا مني واني مرون
وعمر موسى وزوج محمد صلى الله عليه وسلم ماتت في رمضان سنة خمس مائة
اشتهى وحسين في زمن معاوية ودفنت بالبقيع والخامسة ميمونة بنت
الحارث تزوجها في شوال سنة سبع ودفنت بجوارها صلى الله عليه وسلم وهو
مكرم في عمرة القضاء كما عليه الجاهل وكان اسمها برة فماتت جاءه الله عليه
ميمونة وتوفيت في شرف وهو بستان ودفنت بالبقيع ودفنت فيه وماتت سنة
فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قبر من التبعيد ودفنت فيه وماتت سنة
احدي وخمسين وقيل سنة ثنتين وقد بلغت ثمانين سنة وصلى الله عليه
عبد الله بن عباس رضي الله عنهما وهي اخ من تزوج بها صلى الله عليه وسلم
واخر من توفيت من ان واجه السادسة ام حبيبة زمله بنت ابي ثعلبة
صخر بن حرب فاجرت مع زوجها عبد الله بن جحش الى الحبشة الشمسة
الثانية فولدت له حبيبة وتنفذ هو وشبته من على السلام فبعث النبي صلى الله
الله عليه وسلم عرويل امية الضمري الى النجاشي عرويل اباهما وهو عنده
اربعة ايام وناول عقد نكاحها خالد بن سعيد بن العاص الكوثر ابنة
ابن عمها ماتت سنة اربع واربعين وقيل ثلثون سنة فماتت في ابيها
وتوفيت سنة اربعين السابعة ام سلمة هند بنت ابي امية من المغيرة
فزوجها في اخر شوال سنة اربع وماتت في ابيها صلى الله عليه وسلم فماتت
قالت مرحبا برسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثا ثلاثا انا امير المؤمنين
يدرة العيرة وانا امرأة مهيبة اي ذات صبيان وانا امرأة ليس لها احد
من اوليائي فانما رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لها اما
ما ذكرت من غيرتك فاني ارجو الله ان يزوجها واما ما ذكرت من صيتك فان
الله يرفعهم واما ما ذكرت من اوليائك فليس احد من اوليائك يكره
فقلت لا ينهار من رسول الله صلى الله عليه وسلم فزوجها واستبدل به
على ان الايمن يلقب بامه وهو خلاف مذهبهما عشر اشياء فبعث رسول
الله صلى الله عليه وسلم اعطاهما القارورة التي فيها نبتة مقتل الحسين
ونزله

ح
وكان في

ونزكت عندها وذلك لما حاه صلى الله عليه وسلم جبريل واخبره ان الحسن
مقتول في هذه القوارب وانه تربة الارض التي يقتل فيها ونزل صلى الله عليه وسلم ذلك
القار فقلت في كبريائها وقال لها اذا صار هذا القار بما فقدت ابني الحسين
فانتهت وقالت لي اريتها اذ جئ الى السوق فانظري ما اخبر فرجعت اليها
الجارية قتل الحسين ابن علي رضي الله عنه وتوفيت هند في خلافة يزيد بن
معاوية سنة ثنتين على الصحيح وقد بلغت اربعاً وثلاثين سنة وصلى الله عليها
ابو هريرة وقيل سعيد بن زيد ودفنت بالبقيع الثامنة زينب بنت محمد
بنت عمته صلى الله عليه وسلم اميمة وكان اسمها برة فماتت جاءه الله عليه
زيد وكانت قبله عند مولاه يزيد بن حارث فطلقها فلما حلت زوجه الله
اياها سنة اربع على احدي الاقوال وهي يومئذ بنت خمس وثلاثين سنة
بقوله تعالى فلما قضى زيد منها وطراً زوجناكمها قوله وطراً اي حادثة
به هذا الطلاق فلما طلقها وانقضت عدتها زوجها وصلى الله عليها وكانت تقي على
نسائه صلى الله عليه وسلم ولم تقول ان كان كحون وان الله تعالى انكحني اياه من فوق
سبع سموات وفيها نزل الحجاب وعصبة عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم
لقولها في صفة بنت حنيفة بنت حنيفة اليهودية فهي هاشمي في الحدة والكرم وعقل
صغرى وهي اول نساء وفاة ولحقه صلى الله عليه وسلم في حديث مسلم عن
عايشة ان بعض اهل واه النبي صلى الله عليه وسلم قال له ايها النبي عريك لحوق
قال استر عني لحوقا بي اطول من يد ابي كان استر عني لحوقا لي عريك لحوقا
طول يدها بسبب انها كانت تعمل وتتصدق كثير توفيت سنة عشرين وقيل
فماتت سنة ثنتين وقيل احدى وعشرين وقد بلغت ثلاثاً وخمسين سنة ودفنت
بالبقيع وصلى الله عليها عمر ابن الخطاب وكانت عايشة تقول هي التي تساوي بيني
في المنة عبيد الله صلى الله عليه وسلم وما رايته امرأة قط خيرا في الدين من زينب
وانني لله واصدق حديثا واوصل للرحمة واعظم صدقة وامانة بنت خوجه
سنة ثلاث مائة فماتت بها سنة ثلاث وكانت تدعى في الجاهلية ام المصائب لا يطأها
ناب ثم ماتت في سنة ثنتين وثلاثين ثم ماتت وصلى الله عليه وسلم
وسلم ودفنها بالالبقيع وقد بلغت ثلثين سنة ولم يمض من اوجده
صلى الله عليه وسلم في جبانة الا وهي وحيدة ورعاية على القول بانها زوجة
والتاسعة حورية بنت الحارث وتوفيت يوم النحر فسمي في شهر ربيع الثاني
ان شماسي وكانت بها على سبع اواق من الذهب فادفنها وتزوجها

وكافرت بها برة فسيها صلى الله عليه وسلم جويرة وكانت ذات جمال قالت
عائشة فلم تعلم امرأة أكثر تركه على قومها منها وتوفيت بالمدينة في ربيع الأول
سنة ثمان وخمسين وقد بلغت سبعين سنة وصلى عليها مروان بن الحكم
في قوله مشودة ورصلة بقراب غير تفين وقوله جويرة بقراب السكوب
وأما بقية الأسماء فتقرأ بالتسوية للوزن وقوله للمومنين متعلق بمحذوف
صفة لامهات وقوله امهات خبر مبتدأ محذوف والمعنى وكلهن مثل
امهات للمومنين في الاحترام والاحلال وحمة نكاحهن على جميع الامم
حتى على بقية الانبياء والمرسلين عليهم السلام لانهم من امته صلى الله عليه
وسلم قوله من حبة تخفيفا للوزن وهو خبر مبتدأ محذوف ايها اي
وكلهن من حبة الله تعالى ولرسوله لجانتهما خاتمة قال الشراوي
وقد مات صلى الله عليه وسلم عن تسع وعقد على خمس عشرة واجتمع في عضته
احدي عشرة وطلق ثنتين والتبع توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تسود
بنت ربيعة وعائشة وحفصة وام سلمة وزينب بنت جحش وام حبيسة وجويرية
وصفية وميمونة هذا تسب تو وجه اياهن انتهى قال حتى العبدوي الجراوي
في مشارف الانوار قال في الواهب والمتفق عليه ان واحدة اللاتي دخلن
ولم يطقن احدى عشرة امرأة انت متفرقة وهن خديجة بنت خويلد
عائشة بنت ابي بكر وحفصة بنت عمر وام حبيسة بنت ابي سفيان وام سلمة بنت
ابي أمية وشودة بنت ربيعة وابو عريان اي من خلفاء قريش والافاكل
عربيات زينب بنت جحش وميمونة بنت الحارث وزينب بنت حزيمة وجويرية
بنت الحارث وواحدة اسرا بقلية وهي صفية بنت حيي النضيري انتهى
ثم قال الجراوي ولم يذكر في آية من الزوجات وذكرها في السرائر
واما مع عبد هات وجنة فهي اثنتا عشرة امرأة وتوفي عن تسع مائة
واما غيرهن من وصية نفسها او خطبها ولم يعقد عليها الا اولها
بها الموت وطلاق فخرج ثلاثي امرأة ولم يزوج صلى الله عليه وسلم
الا بوحى قال صلى الله عليه وسلم ماتت وحت احد من نسائي ولا رخص
نساء من نسائي الا بوحى جاني حة جبريل من ربي جل وعز انتهى

ثم اعلم

عنهم

ثم اعلم ان نكاحه صلى الله عليه وسلم لا يد فيه من الصيغة ولو لم يلفظ
الله به فيقول زوجت نفسي وقبلت هذا في غير نكاح الواحدة نفسها له
صلى الله عليه وسلم اما في الامم محتاج لها كما قال الشراوي
حين ربيعة وعائشة **عنه صفية ذات اخت**
اعلم ان اعمامه صلى الله عليه وسلم اثنتا عشر الاولى حنة وامه
هالة بنت اخبيل والثاني العباس وامه قبله بنت خباب فاما حنة فهو
صلى الله عليه وسلم واخوة من الرضاعة ارضعتها ثوبه وكان اسم
منه صلى الله عليه وسلم باربع سنين وقيل بشتين وقيل وكان اسم الله
واشهر رسول الله صلى الله عليه وسلم واحدا وبها استشهد اي وبالحديث فقتل شهيدا على يد قريش
ووجدوا فيه يومئذ بضعا وثمانين جرهما بين ضربة سيف وطعنة رمح
ورجعة منهم وروي انه شيد الشهيد او في رواية خير الشهيد يوم القيمة
حنة اي الشهيد امه هذه الامم فلا ينفى ما جاء ان سيد الشهيد يوم
القيامة يحيى بن زكريا وورد ايضا خبر اعمام حنة واما العباس
فكان اصغر اعمامه اثنتي عشرة منه عليه الصلاة والسلام بشتين او
ثلاث حفرة يد راع المشركي مكرها واسمها من امير وفي يومئذ نقتله واسلم
قبل فتح خيبر وكان يكتم اسلامه الى يوم فتح مكة وقيل اسلم قبل يومئذ وكان
يكتم ذلك وحضر يوم حنين توفي سنة اثني وثلاثين وهو ابن ثمان وثماني
سنة وصلى عليه عثمان **والثالث** ابو طالب وامه فاطمة بنت
عمر بن عابد وهما ام عبد الله ابي رسول الله والصالح انه مات كافرا
واسمه عبد مناف واما ابو طالب فهو كنيته وقيل اسمه كنيته قال السراوي
والذي نقله صديقي عبد الوهاب الشعراي عن السراي ان عمه صلى الله عليه وسلم
ابا طالب بعد ان توفي على الكفر احياه الله تعالى وامن به صلى الله عليه وسلم
قال شيخنا العلامة السجيني وهذا هو الدقيق بحجة صلى الله عليه وسلم
وهو الذي اعتمدناه والحق الله به واما اجد الله تعالى لا يوجد صلى الله عليه وسلم
فلا خول في امته فقط وان كان من الناجين لانها من اهل الاسلام
والرابع ابو لهب وامه زين بنت هاجر وكني بابي لهب لانه كان يتلهب
حشا وقيل كني به لطلب وجهه اشراقا وحشة وكانت كنيته اباعته
واسمه عبد العزي وهو كافر ينطق القرب وقد رآه في النوم بعد موته بثمان
اخوة العباس فقال له ما حاله فقال في النار لانه خف عن كل ايلة النبي

وأما من بين أصحابي هاتين ما وشار برأس أضعه إلى الثقة التي تحت إلهامه
 وأن ذلك عناق قويبة حين شرعتي بولادة النبي صلى الله عليه وسلم
 في ليلة الأرباع فثناعه والخامس الحارث واسته سيرة بن جندب وهو
 أكبر أولاد هبة المطالب وبه كان يكنى فلم يدرك الإسلام أي لم يدرك
 بعثته صلى الله عليه وسلم والسابع بن العزير وأمه أم عبد الله وهو لم يدرك
 الإسلام والسابع جمل بتقديم الجمل المفتوحة على الخاء الساكنة
 المهملة وقيل بتقديم الخاء المهملة المفتوحة على الجيم الساكنة وأمه أم حمزة
 والثامن عبد الكعبة وأمه أم عبد الله ولم يدرك الإسلام ولم يكن له نسأل
 والتاسع قثم بن علقم مضمومة فثلثة مفتوحة وأمه أم الحارث وهو مات
 صغيراً والعاشرون أمه أم العباس مات في أيام أوحى إلى النبي
 صلى الله عليه وسلم ولم يسمه وكان من قبيل قريش جلالاً
 والحادي عشر الغيداق بفتح الغين المعجمة وهو لقبه واسمه مصعب وقيل
 فوفد وكان أجود قريش ولا كثر هم طوعاً وما لا ولهذه القبيلة الغيداق
 والثاني عشر المقوم بفتح الميم وكسر فاء أمه أم حمزة ومن الناس
 من يسميهم عشرة ويجعل عبد الكعبة والمقوم واحد أوحى إلى الغيداق واحداً
 والأسبق لقبه الله والبدن النبي صلى الله عليه وسلم من حوله ثلاثة أولاد
 والزيير وعبد الكعبة وأعلم أن عماته صلى الله عليه وسلم لم يستن
 أحد ما صفيه وهي أم الزبير بن العوام وأما الهامة بنت أبي
 حمزة توفيت بالمدينة في خلافة عمر بن الخطاب في سنة عشرين
 وله ثلاث بنات وبنات وبنات بالبيع قبل لم يسلم من عماته النبي
 صلى الله عليه وسلم غير ما وقيل بل استن أروى وعاتكة
 وثانها روي وثالثها عاتكة وفي إسلام هاتين خلافاً كما
 علمت ورابعها أم حكيم وهي البيضاء وحامسها برة وسادسها
 أمية ولا خلاف في عدم إسلام هذه الثلاث الأخيرة وهذه الخمسة
 الأخيرة شقيقات عبد الله والبدن النبي صلى الله عليه وسلم وأخوه
 وفائدة سيدتنا آمنه ثلاثة أخوة وأختان فأخواله صلى
 الله عليه وسلم وأخواله حمزة وقد نظمها الشيخ محمد الفضالي قوله
 خال النبي

وبار

أيضاً

خال النبي أسود عبيد عبيد يثوث ليس فيهم طير
 فريضة فاخته خالات والكل قبل بعثته قد مات
 عبيد قول الناطق مرة على منبه أو خير قوله وعباس كذا مبتدأ أو خير
 أي وعباس مثل ذا أي مثل حمزة قوله عنه خير مقدم وقوله صفيه منبه آخر
 ويكون عكسه قوله ذات أجدد أي صاحبة اقتدار الله ولرسوله أي لا صفيه
 مسلمة بلا خلاف فذات بالرفع خبر مبتدأ محذوف والتقدير هي ذات أخذ
 ويكون النصب على حال من صفيه ثم أعلم أن لفظ ذات إن دلت على الوصفية
 كذوات جمال وذات حنن كيت بالنسبة لأنها اسم لا يحق لها الفارقة بين
 المدك والموت فحوزة فلا يحق لها ولو علم الموت وجاز كتابته بالهالان لها
 الصفات فاشبه بالمشغولات نحو قائمه كذا في المحتاج
 وقبل هجرة النبي الأسير من مكة قبل الهجرة بدر
 وبعد أسرا عرواح النساء حتى تراه النبي مرثياً كتب
 من غير كيف والخيار وفرض عليه حباً بعد حبس فرض
 أي يجب على كل مكلف أن يعتقد أن الله تعالى أكرم نبيه صلى الله عليه وسلم
 بالأسرا والمعراج ليلة النحر أربع ساعات أو ثلاثة أو أقل من ذلك وفي رواية
 أنه رجع وخديجه لم يتحول عن جنبها وفي رواية أنه رجع قبل أن يبر ذميلة
 صلى الله عليه وسلم وكان ذلك ليلة الاثنين أو الجمعة أو السبت أقوال وكان
 من رمضان أو شوال أو رجب لودي الحية أو ربيع الأول أو الثاني أقوال
 وكان بعد المبعث بحسب سنين أو بغش واحد عشر أو اثني عشر أو ثلث
 لكن المشهور كان ذلك ليلة الاثنين ليلة السابع والعشرين من شهر رجب
 قبل الهجرة بسنة وقد وقع الأسرا من مكة إلى بيت المقدس على الطريق
 وجبريل عن يمينه وميكائيل عن يساره كما قال زين العابدين العرواني
 نظماً من بحر الطويل وأما روي به روي من البحر ليلة م إلى المسجد الأقصى لزيده حنان
 كما أبدى في روي من الليل قد شري م وجبريل مع ميكائيل مع يسير م
 أي أشري الله تعالى سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم من البحر لزيده حنان
 لخير أوفى عبد الجليل في ليلة م إلى المسجد الأقصى لزيده حنان وتعالى
 كيتو البدر في ليل مظلم ومعنى الحنان الكريم والذي يقبل على من أعرض عنه
 قوله كما أبدى جبار ومحور غراز أي دة أعلم أن البراق دابة من دواب
 الأربع وهو لا ذخر ولا أنش دون البغل وقوف الحمار إذا سار بغير حمله

ميكائيل

عند منتهى بصره من الارض ثم يضع كل واحدة من رجله المتفرقتين موضعها
او استبق منها وهذا ابلغ من الطيران مدا وماعده في ذلك الاذن لشدة وقوته فاذا
صعد على جبل طال رجلاه واداهما الى هذه الطالت يداه شيئا فشيئا وهذه خطوة
لنبيها فامرتع لبي من رجليه قبله وسمي بذلك من البرق لشدة سرعة سيره
او من البريق بمعنى البياض الذي هو افضل الالوان لما في خلال بياضها بعض
سواد ارسله الله الى صلى الله عليه وسلم من اجتهاد احلا لا وتعليقها على
عادة المروءة اذا استبغى اخبر عنهم اننا من خواصه بعث اليه مكروب
مثنى اى رفيع من آخر خواصه ليؤذنه اليه فبعد وصوفه صلى الله عليه وسلم
الى المسجد الاقصى في كبر البراق فربطوا بالاضحية التي كانت يجلس عليها
داود عليه السلام وبعد ابنة سليمان الى عود لا صلى الله عليه وسلم
ليركبه في رجوعه الى مكة بعد عروجه الى السماء هذا هو المشهور عند اهل
احواله صلى الله عليه وسلم والمعاد في ذلك والذي دللت عليه رواية البخاري انه صلى
الله عليه وسلم صعد مع البراق فوقع الحرج من تلك الضحوة الى حيث
ما شاء الله بعد ان اذن جبريل عليه السلام واقام وصلى رسول الله
صلى الله عليه وسلم ركعتين امام جميع الانبياء والمرسلين عليهم السلام
في بيت المقدس كما قال تزيين العابدين الذين في في النظم من الطويل
ومن حل في البيت المقدس جمعة له المرسل والاملاك مع كل رجليه
وقدمه جبريل صلى الله عليه وسلم اماما وهم للحق اكثر اذ علموا
فتصلوا من الاسرار صلى الله عليه وسلم من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى والعرو
صعوده صلى الله عليه وسلم الى السماء حتى جاوز حافته الى الغرش ولم يجاوز
وهما بحسبه صلى الله عليه وسلم وجهه معليقة لا منام مرة واحدة في ليلة واحدة
جده عند جمعة من تلك الليالي والفقهاء والمتكلمين وتواردت
عليه ظواهر الاخبار الصريحة ولا ينبغي العبد ان يظن ان هذه وقته
الاشرا والعلاج مرة منام مرة يقظة وقيل الاسرار في ليلة واحدة
فليلة واحدة وقيل الاسرار بقظة والعلاج منام وقيل خلاف في الله او منام
خاص بالمعراج وقيل اسري به مرتين بقظة الاولى بلا معراج
الثانية

والثانية به والاشرا ثابت بالكتاب والسنة واجزاء المسلمين فمن
انكره كلف والمعراج ثابت بالاحاديث المشهورة فمن انكره لا يقرب من بيت
هكذا قاله الربيعي في كتابه وتلى من قصة الاسرار والمعراج ان
صلى الله عليه وسلم جبريل وميكائيل وقلة نالت يعرف اسمه قيل هو
اسم جبريل صاحب الدنيا وقيل هو اسرا قيل بالخطيم او شعب ابن طالب او بينه
او بين ام هانئ وابتد جمع بينهما فسموا بقرعة في بيت ام هانئ وبيتها عند شعب
ابن طالب واصبغ اليه صلى الله عليه وسلم لانه كان يسكنه فاحضره الملك
منه الى المسجد فاضحعه في الخطيم ليقابل الناس به ثم اخذه واخرجه الى المسجد
بعد تمام ثقبته وبعد شق صدره وقيل وعشاهما فاكبه البراق وسار به
حتى انتهى الى بيت المقدس ووقع له في الطريق عجائب كثيرة وجاني روايه ان جبريل
ركب معه على البراق وصلى الله عليه وسلم بالمدينة فامر ان ينزل ويصلي
هناك ومدير فامر بدلك وبيت لحم الذي ولد فيه عيسى فامر به ان ينزل فلما
وصل الى بيت المقدس دخل من الباب الشرقي ثم صلى وهو جبريل ركعتين
تحية المسجد فلما فرغ من الصلاة لم يلبث صلى الله عليه وسلم ان مضى يسيرا
حتى رآى المسجد قد اجتمع فيه اناس كثير من الانبياء والمرسلين والملا
يكة والانبياء والحج بابدا انهم واروا عنهم احبا وامورا ان اي ان الانبياء
والمرسلين قدام جبريل بارواهم واحدا منهم وهو الراجح لان الانبياء احيا في
قبورهم بصفوفهم ويصلون ويحجون على الراجح وقال بعضهم ويتكلمون ولا
مانع من ان غير النبيين من صلى انبياءهم معهم وفي هذا الاجتماع كرامة
لنبينا امير صلى الله عليه وسلم وعرف النبي صلى الله عليه وسلم النبيين من بين قدام
وراءه وشاجد ثم اذن جبريل واقبمت الصلاة فلما سمعت الناس ذلك
قاموا على اقدامهم صفوفات يتظفرون من يومهم فاجد جبريل بيده عليه
السلام فقدمه في المكي اب فضلى اماما بهم ركعتين وكان الصفوف على
سنتين ثلاثة صفوف ومن الانبياء اربعة في الملائكة والاشقي والحي صفوفهم
التي صروا وشيع الله عليهم المسجد اكراما له عليه السلام ولم يكمل
فيه صف واحد اتملا في جمعة وادى عيودا غير هذا لانه اكبر المشاجد
وقيل حضر الانبياء والمرسلون بارواهم فقط تشككت في صفوا احسادهم
وقيل رفع الله الجحيم ميتة صلى الله عليه وسلم وبينهم في قبورهم فضلى

بهم في المسير وهم في قعر من واما من نصيب له جبريل المخرج
الذي يدبره التي تخرج من روجه تخرج عليه ارواح المؤمنين من بين
اقدامهم وكبد بينا خاضه وراى ارواح المؤمنين عامة وذلك للترقيق
التعظيم ان يمكنه الصعود بدون اعداء الى قعر السموات واستغله على
الجنة لا تفرق افضل ما في السموات وهي الجنة ولهم في الخلايق احسن منها
لو نظرت اليه له مراتب متعددة يقال له المعراج ومرافقه مختلفة لانها مرقاة
بفتح الهم من ذهب وفوقها مرقاة من فضة وهكذا واحد جانيبه يافو
حمر او الاخضر مرقاة خضراء وهو من جنه الفردوس ومرتبة بالاولى وغيره
من معادن الجنة ملايكه وعنى يتدارك ملايكه تعظم المطالب
في الملك الاعظم وكل مرقاة منه مسيرة في حكمة عام قدر ما بين السما والارض
في الجنة عشرة مرقاة وهي عشرة معارج ثم صعد فيه جبريل حتى انتهى
الى السما الدنيا فاستغنى به ففتح له ما وجد الى السابعة وراى
في السما الاولى ادم وراى في التلويح والفرات وراى في الثانية يحيى وعيسى و
حكمة كونهم في سما واحدة مع ان كل واحدة من السموات غير
الثانية فيها بني واحد ان عيسى بن ادم في السما فيسقى فيها يحيى
فلا تخلص سما اخرى وفي الثالثة يوسف عليه السلام وفي الرابعة ابراهيم
عليه السلام وفي الخامسة هارون عليه السلام وفي السادسة موسى في
السابعة ابراهيم عليه السلام وروى ان ادريسى في الثمانية وها
روى في الرابعة وابراهيم في السادسة موسى في السابعة والرواية
الاولى اوضح او يجمع بين الروايتين باذنه رآهم في الصعود على كيفيات
وفي اليهود على كيفيات اخرى وحكمة تخصيص هؤلاء باللقا الاشارة
لكل الى ما سبق له صلى الله عليه وسلم ما يناسب ما وقع لكل منهم
كالأخر من مكة فريد او العود اليها كثر كثيرا كما وقع لادم حيث
اخرج من الجنة وجبريل يبعثها لجنود لا تخشى وكما كعباد
اليهود او ابل الحمر كما عادية عيسى وادارت قتله وكما عادت
يحيى وقتلوه ومعاذ ان اهل الله صلى الله عليه وسلم له ورجوعهم
الى

جبريل

الى الجنة كما رجع قوم هارون الى محبته وكما حلة قومه صلى الله عليه
كما رجع موسى قومه وكنت كنه من كنه والكعبة كما وقع لادراهم
وبعد ان جاورة السما السابعة ففتح له سبيل المستلهم اي كشف له عنها
فراها وهي على هذه الرواية في السما السابعة وروى انها في السما السابعة
ولا ياتي النبل والفرات ويحيى ان ويحيى ان ثم جاورة السما السابعة
بفتح الواو وهو المكان العالي المتع والمراة هنا كل سبع الاقلام ولهذا
شع فيه صوت حركة الاقلام باذنه ولا يعلم كيفيتها الا الله تعالى وكذا الكعبة
جبريل على الكنوف فوق جبريل وله بشر معه ثم رجع به في المرقاة فخرق سبعين
الوجاه من نور مسيرة كل حجاب خمائة حتى عام فنى وراى انه صلى الله عليه وسلم
قال لجبريل لما تاخر في المقام اتركك الخليل خليله فقال له جبريل هذا
مقامي ولو جاورة لا حرقني النور فقال صلى الله عليه وسلم لجبريل انك جاحر
عند ربك فقال له شلل الله ما دوني ان استطعت جاحرا على الضراب لا متد
حتى تحرق عليه فلما وقف صلى الله عليه وسلم في مقام الخطاب فقال الله تعالى
له ان حاجة جبريل يا محمد فقال يا رب انت اعلم فقال قد اجبتك وامنك
وصيكت انتهى فبعد حرقه صلى الله عليه وسلم حجاب النور دلى له
رفرف اخضر فارفق به حتى وصل الى مكان تحت العرش ولم تجاورة
فراها صلى الله عليه وسلم ربه في هذا المقام وراى تليق بخانه الاقرب
بعيني رآته بقوة اوردتها فيهما او هما في محلهما وهو الاصح عن ابن
عباس ورحمة الكاتب العلم وقيل بعيني قلبه فقط اي ان الله خلق
في قلبه عينين كعيني الراى فرأى بهما ولم يحجبهما ففرض الله
ولا الشايب وليست المراد بروية القلب على هذا القول كصور والشهود
مع ربه واستغاث اليال به دون غيره لان هذا الحال والمقام لا ينفك
عنه صلى الله عليه وسلم لم يقدر يصل اليه بعض الاوليا وبقا ربه بالعين
عائشة وامن مسعود حتى قالت عائشة هو زعم ان محمدا راي
ربه فقد كذب وقالت لموسى الهما عن ذر لقد فوسعني ههنا
فقد قام شعري من الفرع لكوني شريفة ما لا ينبغي ان يقال لرج

والشهود

القول بالوقوف وأتدبجاءه من الحقيق انتهى فحسب الله عليه
 وسلم سجود خفية وأكرام وتكر على ذلك من غير احتياج لنبيه وسلام
 وكله ربه في ذلك السجود فاجابة فيه فقال ليبيك يا رب فقال له شلت عينا
 فقال انك اتخذت ابراهيم خليلا وكلمت موسى تكليما واعطيت
 داود ملكا عظيما والنت له الحديد وشكرت له الجبال واعطيت سليمان
 ملكا عظيما وشكرت له الاشجار والجن والشياطين وصوت له الريح واعطيت
 ملكا لا ينزع لاحد من بعده وعلمت عيسى التوراة والانجيل وجعلته
 يبرئ الامم وهو الذي خلق اعمى سمع العيون بلا مشق لها والابصار
 ونحي الموتى باذنك وعدته وامه من الشيطان الرجيم فلم يكن
 للشيطان عليهما من سبل فقال الله سبحانه وتعالى قد انزلت
 حبيبا وارسلتك للناس كافة مبشرا اى بالتواب ونزيرا اى بال
 لعقاب ومترجة لك صبرك ووضععت عنك وزرك ورفعت
 لك ذكرك اى الاذكر الا ذكرت معي وجعلت امتك مة وسطا
 اى خيلا اعدوا وجعلت امتك هم الاولون اى فى البعث والحساب
 ولم يزل على الصراط وجعل اجنه وهم الاخرى اى فى الوجود
 لا تجوز لهم الخطية حتى يشهدوا لك عبدى ورسولى وجعلت من امم
 اقواما قلوبهم انا جيلهم اى واعطوهم وامرهم فافهموا واللعن
 قرأتهم محفوظا قلوبهم وجعلت اول النبيين خلقا اى بحسب
 التقدير واخرهم بعثا وجعلت اول من يقضى لهم يوم القيامة واعطيتك
 خواتيم سورة البقرة من كنز تحت العرش لم اعطها نبيا قبلك واعطيتك
 واعطيتك الكوفة واعطيتك ثمانية اشهر الاسلام والهجرة واكفها دوا الفدية
 والصلوات وصوم رمضان والامر بالمعروف والنهي عن المنكر وجعلت
 فائحا اى لكل خير وخاتما للانبيا واعطيتك لواء الحمد وايدى ومن جوده
 دونه تحت لوائك فاني يوم خلقت السموات والارض قد كنت عليك وعلى
 امتك خمسين صلاة فى كل يوم وليلة فقم بها وانت وامتك ثم قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم الخفيف بامر موسى عليه السلام بذلك
 بالرجوع الى مقام المناجات بعد رجوعه صلى الله عليه وسلم الى موسى
 عليه السلام

قد وضعت

عليه السلام فلم ينزل يرجع بين مكان موسى ومكان خطا ربه كما
 عند خراسا حتى قال الله يا محمد قال ليبيك وشعبيك قال هن حتى
 صلوات كل يوم وليلة اى فعلا كل صلاة فيهن بعشرة فلك خمسون
 وى مضاعفة لا يبدل القول لبي ولا ينسخ كتابي وعن خمسين فلك خمسين
 كتبت له حنة واحدة فان عملها كتبت له عشر ومن لم يستطع فاعملها
 لم يكتب عليه شئ فان عملها كتبت سيئة فنزل صلى الله عليه وسلم
 ونزل الى المكان الذي كان نائما فيه ولم يبد مكانه من حرارة
 جنبه **تسبيح** قوله وقيل هجرة النبي متعلق بمسند وفي خبر مقدم والواد
 فيه داخله على قوله الاسراء وقوله الاسراء في الموضع المدودة للو
 وهو منبذ امور خرو وتقدير الكلام والاسراء قامت وحاقا قبل الهجرة
 قوله من مكة بالهاتف للون في قوله ليلا اى في بعض قليل من
 الليل قال النبي محشي ويتهجد لذلك قراءة عبد الله وحذيفه من الليل
 اى بعينه في قوله تعالى سبحان الذي اسرى عبده ليلا وانما خلق الليل
 بذلك دون النهار لا وقت تفرغ لانه وقت تغلب بال وقطع العلايق
 وقيل لان الله تعالى لما سحر الليل بالظلام وجعل النهار مبصرا
 فيه بالضوء كان الليل خروفا كان الاسراء صلى الله عليه وسلم
 في الليل المعبر له ولذلك قيل * افتخر النهار على الليل بالشرف فقال لا
 تفخ فان كانت شمس الدنيا تشرف فيك فتسبح في شمس
 الوجود في الى الشما وقيل لانه صلى الله عليه وسلم سراج والسراج
 انما يعقد في الليل وقيل لانه سمي بدرا في قوله تعالى جده فان
 الطاب بعه والها بخصه وذلك اربعة عشر فلكه تعالى قال
 يا يدر **قوله** لغدس فاللام بمعنى الى كقوله تعالى كل بحري لاجل
 مشي والقديس يسكون البدال للون قال في المصباح القديس بضمين
 وان كان الثاني تخفيف هو العلم والارض والمقدسة الطاهرة
 وميت المقدس منها معروف وقيد ان ابراهيم الخليل دعي لتلك الارض
 بالقديس فسميت بذلك قوله يدرى تكلمة للبيت قوله خسر راى النبي
 ربا كذا وكان صلى الله عليه وسلم يراه في كل مرة من مرات الحقة

تفرغ

والرؤيا العين في الدنيا بقطة من صوته به صلوات الله عليه وسلم ولم
تقع لغيره وان جازت لغيره ايضا عقلا لان الله تعالى موجود وكل
موجود يصح ان يرى قال الشياطين في قصيدته من بحر الطويل
وكل نبي خصته بفضيلة وخضرت لياحة النبي صلوات الله عليه وسلم فلا عجب ان يرى في الدنيا
فلا عجب ان يرى في الدنيا لقلوبه سوى المصطفى اذ كان بالقرب افردا والمراد بقوله
لقلوبه هو قوله تعالى لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار واما
الرؤية في الآخرة فهي جانب عقل واحد تشرعا قال الشياطين
ولكن يراة في الجنان عبادة كما صرح في الاخبار ترويه مستنبدا
قال الحزاي وزوئته تعالى في الآخرة بكل جنه على التحقيق وعني الامام
مالك رضي الله عنه قال انما المراد في الدنيا بالانوار والباقي بالباقي
فانه اذا كان في الآخرة ورزقوا ابصارا باقية رؤى الباقي قوله
كلما بفتح الكاف وتشديد اللام وهو فعل ماض والفاء لاطلاق الضوت
واشهادا وفاعله مستتر فيه يعود الى رايوا والجمله صفة لرب قوله
من غير شئ متعلق بمحذوف صفة ثانية لرب يا اي بالالف للمرتبة بكيفية
من كيفيات الكوادر من مقابلة وجهه وتحيير وغير ذلك قوله
واختار ابي ولا اختار للمرتبة عند الناس بحيث يحاط به لا شئ
الحديث والنهيات عليه تعالى وكذا الروية في الآخرة فانه تعالى
يرى من غير كيف بكيفية من الكيفيات المعنوية في ربه الاجسام
ومن غير احاطة بلحان العبد في العظمة والجلال حتى لا يعرف اسمه
ولا يشعر من حوله من الخلايق فان العقل يعجز عن ان يظن الفهم ويلا
الكل في جنب عظمتة تعالى فلا يعمد اعظم من ربه فانه تعالى قال
تعالى للذين احسنوا كني وزيادة اي للذين احسنوا بالعمل الصالح
الجنة والنظر لوجه الله الكريم ففقر كني بالجنة والزيادة بالنظر
لوجه الله الكريم قال العوض المعزوي واعظم النعيم في الجنان
ووفهم وجه العلي المنان والمنان بفتح الميم وتشديد النون
ومعنا الذي يشرف عبادا بالامتنان عليهم بماله عليهم من النعم
قاله الباجوري وقوله العلي بكونه ايا الكون ثم اعلم انه تعالى
انما خضع جيبه المصطفى في شماع كلامه الذي ليس كغيره ولا
صوت وروية ذاته سبحانه تبارك وتعالى بذلك المقام
الشريف

بالبقي

الشريف المعبد الخ طاب له صلوات الله عليه وسلم تعظما وتشرفا له وليس الله
تسبحانه وتعالى في مكان ولا جهة تتركه الله عن ذلك وانما المكان
مستحب الى النبي صلوات الله عليه وسلم قال صلوات الله عليه وسلم لا تقف في
على يونس بن مينا اي لا تظنوا اني اقبل الى الله تعالى من يونس بن مينا
حيث اتفق بين فوق السموات السبع ويونس في قعر الكرم في بطن الحوت
فكلانا بالنسبة للقرب منه على حد سواء قوله وافترض عليه
خما بعد خمين اي ووجب الله تعالى خمين صلوات الله عليه وسلم
عليه وسلم وعلى امته ايضا بطول صلوات الله عليه وسلم له تعالى بتر
جميع معني عليه السلام بعد ان اوجب عليهم خمين صلوة قوله
قرض تكميله البيت وهو فعل ماض يا اي وقدر الله تعالى ذلك
الحسن وحكمها حكمة قال عثمان بن حن الجودي في ذرة الواعظين
واما معراج فهو ان الارض افتخرت على السما فالت الارض نا خير
منك لان الله تعالى زينني بالبلاد واليار والانهار والاشجار والجمال
وغيرها فقالت السما انا خير منك لان الشهور والقم والكواكب والا
فلاك والبروج والعرش والطرس والجنة في وقال الت الارض في بيت
بدر وروية يطوف به الانبياء والمرسلين والاوليا والمؤمنون عامة
وقالت السما في الامر البيت المعهود يطوف به ملائكة السموات
وفي الجنة التي هي ماوي ارحم الانبياء والمرسلين وارواح الاوليا
والنصاكين وقال الت الارض ان سيد المرسلين وخاتم النبيين وحبيب
رب العالمين وافضل الموجودات عليه اكمل التحيات وطن في
واجري شريعته على قلما سمعت السما هذا عجزت ومثكت عن الجواب
وتوجه الى الله تعالى فقالت الهي انت نجيب المضطر اذا دعاك وانا
عجزت عن جواب الارض فاسأل كما ان يصعد صعدا الى فاشرف به
كما تشرف بالامر بحاله وافخرت فاجاب دعوتها واوحى
الله تعالى الى جبريل قال اذهب الى الجنة وخذ الباق واذهب
الى المرور اي فقه بدار ما منكنا انك يسكن وتسيل من عينه
من البه موع فقال جبريل مالك يا براق قال يا جبريل اي من تحت

من تحت جبريل وراى الربيعي ان براق في دار الجنة وعلى جنتهم اسم جبريل

منذ أربعين الف سنة اسم محمد فوقع في قلبي محبة صاحب هذا الاسم
وكتبتته وبعد ذلك لم اخرج الى طعام ولا شراب واحترقت بنار العشق
فقال جبريل انا اوصيك بمحبتي وكنتم شجرة واجبة الى النبي
صلى الله عليه وسلم الى آخر القصة المذكورة **وبلع الامه بالاشرا**
وفرض حنة بلا امتنا اي يجب على كل مكلف ان يعتقد انه صلى
الله عليه وسلم بلغ امانته الاشرا واخر الاشرا والمعراج ويقر من حيث صلوات
وكان ذلك صبيحة ليلة الاشرا والمعراج وكان اول صلاة ظهرت في
الاسلام الظهور لها في اول صلاة جبريل للنبي صلى الله
عليه وسلم وانما المرحب الصباح مع ان الصلاة قد ضلت ليلة الاشرا
لتوقع الوجوب على بيان الكيفية ولم يبين الا بعد الظهور **قوله** وفرض
حنة باجر معطوف على قوله بالاشرا ولا يجوز ان يكون منصوبا
معطوفا على الامه كما هو ظاهر عبارة الناظم في الشارح **قوله**
بلا امتنا اي شك قال في المصباح وامتناعي في امره اي شك والاسم
المري بالكثر وهو تكبيلة للبيت **قد فاق صدق بنصير**
وبالعروج الصديق واخي اي يجب على كل مكلف ان
يعتقد انه قد ظهر في ابوي بغير تصديق له صلى الله عليه وسلم فيما
اخر به من الاشرا والمعراج وهو اول من صدق النبي به ولذلك لقب
بالصدق واسمه عبد الله وهو علي بن ابي طالب وكنيته قاله
شيخنا يوسف وقال ابن قاضي عجلون ان ابا بكر صدق النبي صلى الله
عليه وسلم في كل قوله فانه باور التصديق النبي صلى الله عليه وسلم ولازم
الصدق فلم يحصل منه وقفة في حال من الاحوال ولذلك يلقب بالصدق
بالصدق واختلف في اسمه فقيل عتيق والصحيح انه عبد الله وعتيق
لقب له لعتقه من النار وقال علي بن ابي بكر هو عبد الله
ابن عثمان بن ابي في حاجة على المشهور انتهى وكان ابو بكر
الصدق افضل الامه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو وزن
ايمان ابن بكر وايمان اهل الارض اي من هذه الامه الى يوم
القيامة لدرج عليهم وقال صلى الله عليه وعلى آله وسلم

ان

ان صفات المحبين ثلاثا به وشتوف صفة وكلها موجودة في ابي بكر **قوله**
وبالعروج الواد داخلة على قوله الصدق وبالعروج متعلق به **قوله**
الصدق مبتدأ وحلة قوله وفي اهله اي متعلقا له اي للاسلاف والمعراج
ومتصفا بهما قال في المصباح واهل العلم من اتصف به واهل الاكرام اي
متعلقا له ثم **اعلم** ان كلام المصنف احتياكا وهو ان حذف من
كل نظيره ما اشبه في الاخر فالناظر حذف من البيت الاول المعراج لبدالة
هذه البيت عليه كما حذف الاسطر من هذا البيت لبدالة البيت الاول
عليه **وهذه عقيدة مختصرة وللعوام سهولة مبصرة** اي وهذه
الالفاظ من اول المنظومة الى اخرها عقيدة قليلة اللفظ كثيرة المعنى والبيت
عبارة لا يشق تحصيل معانيها وحقيقة اللفظ فلا يعسر حفظها على
العوام **قوله** عقيدة هي ما يدين الانسان به ويعتقد عليه القلب ويقال عقيدة
حسنة اي شاملة من الشك **وقوله** مختصرة قال الشياخي ان المختصرة
لغة ما قل لفظه وكثر معناه واصطلاحا ما قل لفظه سوا كثر معناه
او قل او تساوي فالعقيدة معتد لغة لا اصطلاحا **قوله** وللعوام متعلق
بقوله سهولة مبصرة فالواد داخلة على قوله سهولة مبصرة اي وهذه
عقيدة مختصرة وسهلة وصيرة **للعوام** فالعوام جمع عامة يشهد
المبهم فيهما متداية ودابة والنسبة الى العامة عام والها في العامة
للتاكيد كما قال الفقيه في المصباح والمراد بالعوام هنا المبشرون لا
في اريد العلم ومعنى قوله سهولة اي لينة العبارة فيقرن تحصيلها
بها ومعنى قوله مبصرة اي قليلة اللفظ فلا يسام بلفظها ولا يعسر
حفظها على ظهر قلب **ناظم تلك الامور في من ينتمي للصادق للصدق**
قوله ناظم مبتدأ او مضاف وقوله تلك مضاف اليه وهو عايد الى العقيدة
وقوله احذر خير المبتدأ وهو اسم الناظم الكثر **قوله** المرزوق في صفة
اولي احمد هو لغية نسبة الى العارف بالله السيد المرزوق صاحب
الكفا في الكشيتة فهو بالفوز واسم ابيه محمد مضاف الى
والحسيني **قوله** من ينتمي للصادق اي الذي ينسب لرسول الله

وقد ركب الكلام
في قوله العوام
فان قوله العوام
في قوله العوام
في قوله العوام

صلى الله عليه وسلم من اسم موصول صفة ثانية لاحد والصادق والمصدق
هما من اسماء صلاه الله عليه وسلم ومعنى الصادق الذي اجاز بالصدق
ولا يصدر منه كذب اصلا فلا يكتم له صلى الله عليه وسلم كتمان
قبل الرسالة الصادق الامين ومعنى المصدق اي الذي اخبره الناس
بصدقه صلى الله عليه وسلم **ثم اعلم** ان التاظم هذه العقيدة العالم البارع
اللوحي شرح عليها شرحا لطيفا سماه تحصيل نيل المرام وانا كنت عليها
هنا ايضا هذا الكتاب وان كنت لست من آلبه ذوي الالباب رجلا له عليه
المستحان فانك انت ايها الواقف على هذا الكتاب اذا وجدت فيه شيئا مخالفا
لشرح التاظم فعليك بالغير ان المعتدل قال في طي قال ان صاحب البيت
اذا روى بما فيه من متاعه والكثر من العلم قالوا فالحق احق باننا
قانا اطلب منك ان تبدل فتادة بصدلا حدة فاعط كل شئ باستحقاقه
كما قال السيدنا على كرم الله وجهه لا تنظر الى من قال وانظر الى
ما قال معناه اذ استمعنا كلاما فلا تنظر الى حال قائله ولكن انظر
الى اكثر طائفة قريب حاهل يقول خير ورب فاضل يقول شر قاله الشارح
تنبية انما ذكر التاظم اسم الكرم لانه مطلوب ولذلك قال الشارح
واعلم انه يطلب من كل يدي في فن اربعة امور على سبيل الوجوب
الصناعي البتلة واكرامه والتشبه والصلاة على النبي صلى الله عليه
وسلم وثلاثة على سبيل البدع الصناعية بتسمية نفسه وكتابه والاتباع
ببعض الاستهلال وهي ان ياتي في كتابه في ابتداء كلامه بما يدل على مقتضى
والحمد لله وصلى سلما على النبي خير من قد علمها
والال والصحب وكل من شدة وكل من خير هدي يقتدي
قوله سلما معطوف على وصلي كذا في العاطف والفة للاطلاق
قوله من قد علمها اي شخص قد علم الخير فان سيدنا محمد اخبر من
علم الخلق بالهداية قال محمد البق صيري في البدة رتبة
له مستحانها تعبا العقول به **ح** حرمنا علينا قلم نكتب ولم نهم
والمعنى لم تجربنا صلى الله عليه وسلم باسرت عجز منه عقولنا بحيث

الاقتدي

لانهم يدي لوجهه لشدة رغبته صلى الله عليه وسلم في هذا التنازل
بالاستقامة الواضحة فامر شدة فيما اتانا به ولم يتركه **قوله**
وكل من شدة اي وكل مصلح وهاذا الى الخير **قوله** وكل من خير هدي
يقتدي اي وكل من يتأسى بخير طريقه وجهه **قوله** خير متعلق بيقينه
قوله هدي يفتح الها وتشكون الدال مثل فليست معناه الطريقة والجهة
وطا كانت تمام التاليف من النعم حسب الناظم الله عليه كما حدة في ابتداء
فكانه قال الحمد لله الذي اقدرني على تمامه كما اقدرني على
ابتدائه وايضا انها ختم كتابه الشريف بالحمد ملك البحرين والصدان
على سيد الكونين وعلى اتباعه من الفريقين **قوله** صلى الله عليه وسلم
ما جلت قوم محاسنهم يذكر الله تعالى فيه ولم يصلوا على نبيهم
الا كان عليهم تبة فان شاعذبهم وان شاعفهم رواه الترمذي
وابن ماجه والثرقة مثل العدة معناه النقص وفي رواية الا كان عليهم
جسرة يوم القيامة ولفظ دخلوا الكنة **واسأل الكرام خلاص العمل**
ونفع كل من بها قد اشتغل قوله واسأل اي اطلب واستعطي
واعلم ان سأل ان كان بمعنى استعطي كما هنا تعدي لمفعول في نفسه
فالكرم مفعول اول واخلاص العمل مفعول ثان وان كان بمعنى
استفهم تعدي للاول بنفسه ولثاني يعز خو يسئلونك عن الانفال
او ما في معناه كما هو فاسأل به خبر اي عنه **قوله** الكرم بفتح الكاف
على المشهور ويجوز كسر وهو الذي يعطي على النوال كمثل
السؤال او الذي عمو عطاوة الطابع والعاصي لكونه المعطي لا
لغرض ولا عوض **قوله** اخلاص العمل اعلم ان الاخلاص له ثلاث
درجات الاولى ان تعبد الله او تعلم شيئا لا طبعها في الثواب ولا هربا من
العقاب بل لكونه الهذا وانت عبده وقد لا علمها والثناء بحمد اب
تعبد او تعلم بطاعته طلبا للثواب وخوفا من العقاب او طبعها في
الحنة وخوفا من الناقص الواسطى الثالثة ان تعبد الله لتتشفق بعبادته
وتنسب اليه تعالى فيقال هذا عايد وصاح او تعلم لتحصيل الدنيا

كما اذا اقررت سورتي الواقعة الغيا ونحوه وهو ادناها فاذا علمت للرباء
والشريعة كان حراما عليك لفقد الاخلاص قال الفضيل بن عياض ترك العهل
من اجل الناس يزيا والعلم من اجل الناس ترك والا خلاص ان يعافيك
الله تعالى منهما **قوله** ونفع معطوف على خلاص **قوله** بها متعلق بالتعل
فالضمير عايد على العقيدة ابي واسأل الكثر نفع كل من اشتغل بهذه
العقيدة من حفظ لفظها او تحصيل معناها جعلنا الله من دخل تحت
دعائنا الناظم رضي الله عنه لانه كان صاحب الدعوة **تار فحقها في جرح جيل**
ابيا منها مبرئت بعد الجرح

اي عدد ابيان هذه العقيدة سبعة وخمسون بعد حروفهم فاليهم
بأربعين والبا ب عشرة والن اى بسبعة وذلك بعد الجرح اكليل الكبير من
قصة حروف الجرح هو زحطى كل من شعف قريش في حفظ
حروف وانها نظم هذه العقيدة في سنة ثمان وخمسين والف ومائتين
بعد دى جى غر بالجهل الكبير فان اللام بثلاثين والبا بعشرة والكا
بنما يه ثمر اليا ايضا بعشرة والغني بالف والرا ب اثنين فالجهل الكبير
تغير من هرة الجرح الى الط ايجاد او من اليا الى الصاد اعشار ومن القاف
الى الظاء مئتان والغني احاد الاقوف وخرج بالجهل الكبير الجرح الصغير
فان الاحاد والعشار والمئتان واجاد الاقوف كلها تعتبر احادا
الا ليا وحدها فتعتبر عشارا فالكاف تعتبر باثنين واللام بثلاثة
وهكذا وكذلك القاف فتعتبر واحدا والرا باثنين وهكذا والغني
بواحد وخرج بذلك ايضا بعد صرت بان يدرب من اقل الجرح الى اخرها
فالكاف باحدى عشر واللام باثني عشر وهكذا بالترتيب **قوله** ابيانها
جمع بيت وهو بيت النظم وهو ما يشتمل على اجزاء معلومة وشتم اجزاء
التفاعيل شتم بذلك لظهور جزيه بعضها الى بعض على نوع خاص
كما تنظم اجزاء البيت في عمارته على نوع خاص وجمع ايضا على بيت
قوله الجرح بضم الجيم وتشديد الميم المفتوحة كك هو حسان
الجرح وقد تحفف كذا في معنى **قوله** تار فحقها مبتدأ وهو بالهمزة او بالواو
كما في القاموس ارجح الكتاب بتحقيق الدوا رجة تشديد هو رجة
بعد الهمزة اى وقته وخرج الكتاب بالواو وتشديد الراء اى ارجح

القاموس

انتهى

انتهى وقال في المصباح اخرجت الكتاب بالتحقيق في الاشهر والتحقيق لغة
حكها ابنة القطاع اذا جعلت له تار فحقا وصوبان انتها وقت ويقال ورخت
على اليد لولا التورخ قليل الاستعمال ويشير وضع التار في اول الاسلام اخرج
ابن الجراح رضي الله عنه اتى به في مكتوب الى شعبان فقال اهو شعبان
فقال الماضي او شعبان القابل ثم امر بوضع التار في وانفقت الضحية
على **ابن** التار في من حجره النبي صلى الله عليه وسلم الى المدينة وجعلوا
اول السنة المحرم ويظهر التار في بالليل لانه ليل عبد العرب متابع النهار
لانهم اصبون لا يكتفون بالكتابة ولم يعرفوا حساب غيرهم من الامم
فكسكول بظهور الهال والواو يظفر بالليل في علوة بيت التار في والا جرح
ذكر الاقل ما ضيا كان او باقيا انتهى **قوله** اى جرح خبر مبتدأ **قوله**
الجهل بكتلت لبيت فهو حال من الجرح اى حال كونها جهلا اى حساب جهل
وكثر اللام الضرورة **قايده** قال صاحب يد الخلق وروى الله ما وكتبه
بن مريم عليه السلام كان ابن يوم كانه ابن شهر بن فلما صار ابن تسعة اشهر
اخذته امه وجات به الى الكتاب واقعدته بين يديه فقال له قال بسم الله الرحمن
الرحيم ثم قال قل عيسى بسم الله الرحمن الرحيم ثم قال قل الجرح قال عيسى
وهل يدعى ما الجرح قال لا قال الالف الله والبا بهجة الله والجرح جلال الله
والبدال دين الله **هون** الهاء هوة جههم وهي الهاء وية والواو ويل لاهل
النار والن اى في جهنم **حطى** حطت الى طايا عن المتغفرين **كلان**
كلام الله لا مبدل لكلماته **شعف** ضاع بضاع والجرح بالخير **قريش**
تقرئهم حين فخرهم فقال الكتاب لاهم خدي ايتك فقد علم ولا حاجة
لصا لمعلم وفي الخبر ان عيسى لما ارسلته امه الى الكتاب قاله قل بسم الله
فقال عيسى وما بسم الله فقال الكتاب لادري البيا بها الله والسبي سنا الله
واليهم ملك الله انتهى **سميتها عقيدة العوام** من واجب في الدين **التعام**
قوله سميتها الهام معقول اول وفي راجعة للعقيدة **قوله** عقيدة العوام
مفعول ثا لان سمي بتعدي لمفعولي لكن المفعول الاول تارة في ورما ليا
وقارة منطوق تقول سميته ولدي بنيد وسهية زيدا وكذا كنية وعوت
كما ذكره محمد الابدلسي في كتابه المسمى بالمتقلا بالمفهومه في حل القفا



هذا هو الكتاب الذي...

وكانت هذه هي...
 في هذا الكتاب...
 وهو من كتب...
 التي كتبت...
 في هذا الشأن...
 وهو من كتب...
 التي كتبت...
 في هذا الشأن...
 وهو من كتب...
 التي كتبت...
 في هذا الشأن...

في جمل الفاظ الاحر ومبده وانما ذكر الناظم اسر هذه العقيدة لانه مطلق
 كما تقدم قوله من واجب في الدين بالتمام بيان لعقيدة العوام اي التي هي واجبه
 في الدين بالعام وذلك لانها اشتملت على العقائد الواجبه على المكلفين **فايد**
 امور الدين اربعة كما قال النووي اي علامات وجوبه وقد تضمنها
 بعضهم من بحر الطويل فقال **امور** ليدين صدق قصد وفا العقدي
 وترك لمنه كذا صفة العقيد **المنه** اجتناب المحرمات **وصي** العهد
 جزمه بعقائدها هل السنة وهذا اخر ما يشر الله تعالى من غير رين ولا رقيق
 بل هو كلام ترفيق **وتحقيق** ودقيق **والله** اسال وبنييه اتوسل ان يجعل هذا
 الكتاب خالصا لوجهه الكريم **وان** ينفع به **النفع** العظيم **والمرحوم**
صاحب العقل السليم **والخلق** القويم **ان** يرفع عثراتي ويستقر هفواتي
 وكن يا خي العجوب سائرا **والله** اسال **ان** يكون للذنوب غفرا ولا حولا
 ولا قوة الا بالله **العالى** العظيم **وصلى** الله وسلم وتشرف وكرم **على** النبي
 الدوف الرجيم **وعلى** اله وصية **اجمعين** سبيها **رب** العزة عما
 يصفون وسلام **على** المرسلين **والحمد** لله رب العالمين قال المؤلف وكان
 عند هذا الكتاب يوم الثلاثاء بعد الظهر في الثالث عشر من شهر ربيع
 من شهر سنة الف وثمانين وستمائة **وسبعة** وسبعين من الهجرة النبوية **على** صاحبها
 افضل الصلاة وازكى التحية والاكرام وقد وافق الكمال يوم السبت وقت
 الضحى في الرابع والعشرين من ذلك الشهر في مكة المشرفة **وصلى** الله عليه وسلم
 محمد **وعلى** اله وصية وسلم **كبر** من اسبغ نعمة **على** جميع الانام ثم نسخ
 شرح نور الظلام **كتاب** مع اختصاره **حوى** من العقائد ما هو كفاية
 القلايد **وجمع** من النبي احسن ما تكلم به المتأمن **ويظهر** له قلب
 النالي والسامع **وكان** الملتزم لسرقته **والهدى** لموايد نفعه بقلام اجوح
 العباد لكرم ربه **والحمد** لله لنفسه **محمد** بن عقيل بن منصور **ابن** زيد الفقيه
 رحمه الله كان الفراغ ولاح بدر التمام **وفاح** صك التمام **اخر** عصر يوم
 الثلاثاء **عشر** حرم من حرما **داخر** **علاء** الله **وصلى** الله
 على سيدنا محمد **وعلى** اله وصية **والنا** **عبد** بن ابيه **ما** استشار قلب
 المومنين بالتوحيد وخلص من شوائب التقليد **اصي** اصي **اصي**
 وقد قد ظاهرا هذا التاليف الجليل **الف** افضل العام **التي** السبع عوف
 العزراوى **غفر** الله له **المساوى** فقال من كرم المنار